

الْإِسْلَامُ أَحْسَنُ الدِّينِ وَالْأَعْلَىٰ مِنْ عِبَادَةِ الْعَالَمِينَ

أَمَّا اللَّهُ الَّذِي وَفَّقَنِي لِطَعْمِ هَذَا الْكِتَابِ الْعَجِيبِ فَسُبْحَانَكَ يَا مَنْ رَأَيْتَ أَهْلَ الْمَطَايِرِ قَدْ  
كُنْتُمْ لِي فِي حَقِّهِ كَمَا بَنَيْتُمْ وَطْبَاءَ عَيْنِهِ فَشَرَّهْتُمْ لِي إِذْ لَمْ أَجْعَلْهُ مِنْ حَقِّهِ الْكَتَابَةِ وَالطَّبَاغَةِ مَا لَا يَزِيدُنِي عَلَيْهَا  
فَأَتَى بِعَوْنِ اللَّهِ الْعَظِيمِ

# الاصحاح

## شريف الكمال للتواضع

- اس مسلم کی صحت ٹھیک ٹھیک قرآن شریف کی طرز پر کمال تک پہنچانی گئی ہے۔ اس مقصد کے لئے اپنی ذات کے علاوہ من صحت اور علم حدیث کے تین بہترین عالم مقرر کئے گئے جنہوں نے مسلم کے سابقہ دو مطبوعہ نسخوں اور ایک نسخہ مصری کا مقابلہ کر کے ان کی اغلاط کو درست کیا اور ایک صحیح اصل تیار کی۔ تب اس تصحیح شدہ اصل سے ہم نے اپنی مسلم کی کتابت بہترین اور صحت کے ساتھ لکھنے والے کاتبوں سے کرائی۔ پھر کاپیوں اور پروفوں کی صحت میں نہایت جانفشانی سے کام لیا۔
- ہم نے اس مسلم میں احتمالی نسخوں کے تمام الفاظ کو بین السطور کی بجائے صحیح بخاری کی طرز پر واضح علامتوں و نشانات دے کر اس کے حاشیہ پر درج کیا ہے۔
- امام نوویؒ نے جہاں جہاں مذاہب کی تحقیق کی ہے وہاں نہایت تحقیق کے ساتھ ہم نے امام اعظمؒ کے مذہب کے دلائل بروئے احادیث، متن و شرح سے الگ حاشیہ پر چڑھادیئے ہیں۔

غرض کہ صحیح مسلم کی بہتری کی بابت جس قدر کوشش ممکن تھی اُس سے دوگنی عمل میں لائی گئی۔  
یقین ہے کہ آج تک اس قدر صحیح خوشخط اور کامل اہتمام کے ساتھ نہ مسلم کسی جگہ چھپی اور نہ آئندہ چھپنے کی امید ہے۔

خادم العلماء والمشاخر نور محمد

ناشر

مدیری کتب خانہ

مقابل آرام باغ کراچی

ومعہ حاشیہ علیہ للامام ابی الحسن السنی



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 قَاتِلِ بَعُوثَ اللَّهِ الْعَظِيمَةَ  
 بِمَرْكَبِهِ الْكَافِرِينَ

هَذَا مَا بَوَّاهُ الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ الْقَشِيرِيُّ مِنْ بَنِي قُتَيْبَةَ قَبِيلَةَ مِنَ الْعَرَبِ بِمَعْرِوَّةَ الْيَمِينِ بَوَّاهُ مَا بَوَّاهُ الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ الْقَشِيرِيُّ مِنْ بَنِي قُتَيْبَةَ قَبِيلَةَ مِنَ الْعَرَبِ بِمَعْرِوَّةَ الْيَمِينِ بَوَّاهُ مَا بَوَّاهُ الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ الْقَشِيرِيُّ مِنْ بَنِي قُتَيْبَةَ قَبِيلَةَ مِنَ الْعَرَبِ بِمَعْرِوَّةَ الْيَمِينِ

## الصحاح

## شعر الكنا من اللؤلؤ

وَرَبِّهِمْ وَمَحْسَنَ تَسْلِيمِهِ وَبَنِي قُتَيْبَةَ قَبِيلَةَ مِنَ الْعَرَبِ بِمَعْرِوَّةَ الْيَمِينِ بَوَّاهُ مَا بَوَّاهُ الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ الْقَشِيرِيُّ مِنْ بَنِي قُتَيْبَةَ قَبِيلَةَ مِنَ الْعَرَبِ بِمَعْرِوَّةَ الْيَمِينِ

فَهَذَا الشَّيْخُ الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ الْقَشِيرِيُّ مِنْ بَنِي قُتَيْبَةَ قَبِيلَةَ مِنَ الْعَرَبِ بِمَعْرِوَّةَ الْيَمِينِ بَوَّاهُ مَا بَوَّاهُ الْحَسَنُ بْنُ مُسْلِمٍ الْقَشِيرِيُّ مِنْ بَنِي قُتَيْبَةَ قَبِيلَةَ مِنَ الْعَرَبِ بِمَعْرِوَّةَ الْيَمِينِ

ناشران

قديمي كُتُبُ خَانِه

مقابل آرام باغ كراچی

الطبعة الثانية كراچی ۱۳۸۰ھ

الطبعة الاولى كراچی ۱۳۷۹ھ

ومعه حاشية عليه للإمام أبي الحسن السندی

طبعة قديمي كُتُبُ خَانِه بالاتفاق مع نور محمد - صحیح المطابع - كارخانہ تجارت کُتُب



آج سے قبل ہندوستان کے مختلف مطابع میں مسلم چھپی اور شائع ہوئی ہیں بغرض صحت اصل ان سب کو مع نسخہ مصری جمع کیا پھر صحت اصل کے لئے تین نسخوں کا انتخاب کیا یعنی مسلم مطبوعہ مصر، مسلم مطبوعہ انصاری دہلی، مسلمان اور مسلم مجتہبی دہلی، مسلمان جو مولوی عبدالاحد صاحب مرحوم کی حیات میں طبع ہوئی تھی اور اب ناپید ہے مسلم مطبوعہ مصر صحیح تھی مگر اس کتاب کو کتابت میں دشواری تھی اور صحت میں مسلم مطبوعہ انصاری مجتہبی سے افضل تھی اس وجہ سے کتابت کے لئے اس کو اصل مسودہ بنو کر لیا گیا اور ترکیب کی گئی کثرت صحت اور علم حدیث کے تین بہترین المخرج زین الدین اس مطالب کے لئے مقرر کئے گئے کہ تینوں آئیں سانسے بیٹھیں اور ان میں سے ہر ایک کے پاس ایک ایک نسخہ ہو اور ایک انصاری کو پڑھے باقی اسکے ساتھ ساتھ غرض اپنی اپنی کتاب میں پیچھے جائیں اور جہاں فرق پائیں اس کو انصاری میں درست کرتے جائیں تاکہ صحت اصل کے بدل اس کو کتابت کی جائے اس اشتہار کے لکھتے وقت انصاری اور مجتہبی دونوں میرے گے موجود ہیں اس انصاری میں کم مجتہبی میں زیادہ الفاظ جو غلط ہیں یا کتاب سے روگئے ہیں نہیں سہولت عبارت کے بنچو کی خاطر صرف چند مقام بطور نمونہ درج فرمائیں تاکہ آپ کو یہ امتزاج ہو جائے کہ ہم نے مسودہ اول اپنی مسلم کی صحت میں کس قدر کوشش کی ہے مثلاً (۱) مسلم جلد اول صفحہ ۶۶ شرح نووی کی سطر ۱۳ وقیل عبد اللہ بن عمر بن العاصی یہاں مجتہبی میں عمر العاصی جو غلط ہے (۲) ایضاً صفحہ ۶۷ سطر متصل قولہم ابن حرارۃ یہاں مجتہبی میں ان مراد ہے جو غلط ہے (۳) مسلم جلد اول صفحہ ۹۵ شرح نووی سطر ۵ میں قولہ وم سے پہلے جو مشہور تکان کا لفظ ہے اسکے آگے ایک قول مع نووی کی کامل عبارت کے جو نصف سطر کے قریب ہے مجتہبی میں لکھنے سے غلط ہے (۴) مسلم جلد اول صفحہ ۳۴ شرح نووی کی سب سے آخر کی سطر کے آخری الفاظ والمناحق وھن میں مگر ان کے بعد محتاجات سے لیکر فصدا کا تک نصف سطر سے زائد عبارت مجتہبی میں لکھنے سے روگئی ہے جو غلط ہے (۵) مسلم جلد ثانی صفحہ ۱۹۹ شرح نووی سطر ۲۵ مجتہبی میں فسطاط بالتاء و فسطاط لکھا گیا ہے جو غلط ہے صحیح فسطاط فستاط بالتاء و فسطاط ہے (۶) مسلم جلد ثانی صفحہ ۲۳ شرح نووی سطر ۱۳ والداعۃ تعدی بطبعہ بالافعل اللہ مگر یہاں مجتہبی میں لا یفعل اللہ ہے جو غلط ہے (۷) مسلم جلد ثانی صفحہ ۲۵۹ شرح نووی سطر ۲۵ فی الصحیحین لا یکن ترکہ لا تاویل لہ یہاں مجتہبی میں و تاویل لہ ہے جو غلط ہے (۸) مسلم جلد ثانی صفحہ ۳۸۵ شرح نووی سطر ۲۲ لخص جواما بخریم یہاں مجتہبی میں لخص جواما بخریم ہے جو غلط ہے (۹) مسلم جلد ثانی صفحہ ۳۸۵ شرح نووی سطر ۹ (آیت قرآن) لہذی تکھ حق نخلہ لہ یہاں کم کی جگہ انصاری و مجتہبی میں ہر دو میں ہم ہے جو اس مقام پر ایسا ہونا غلط ہے یہ آیت سورہ محمد کی ہے غرض کہ اس قسم کی غلطیاں بہت زیادہ ہیں مگر یہاں اندراج کی گنجائش نہیں ہے اور مسودہ میں جو سب سے ان غلطیوں پر نشان لگائے ہیں وہ ہمارے دفتر میں محفوظ ہے مسلم مجتہبی میں یہ غلطیاں زیادہ ہیں کیونکہ وہ انصاری سے نقل کی گئی تھی اور کتابت کی وقت اس قسم کے الفاظ مسلم مجتہبی میں لڑی اور نقل سے روگئے ہیں حالانکہ وہی الفاظ مسلم انصاری میں موجود ہیں اس بات کو معلوم کر کے ناظرین کو افسوس ہو گا کہ ان غلطیوں کے سوا غیر ہے مسودہ میں نشان لگائے ہیں جن میں سمات آٹھ کا اور چوالہ دیا گیا ہے اور بھی ان کے متن و شرح میں کافی غلطیاں موجود ہیں وہ یہ کہ جب انکی کاپیوں اور رد و فو کی کامل صحت مالکان مطابع سے نہیں اور جب کتاب غلط چھپ گئی تو انہوں نے اسکے آخر میں غلط نام لگائے مسلم مطبوعہ انصاری دہلی مسلمان جلد اول کا غلط نام لکھا ہے کہ اس کی جلد اول میں ایک سو بارہ (۱۱۲) غلطیاں اور مسلم مطبوعہ مجتہبی دہلی مسلمان جلد اول کا غلط نام لکھا ہے کہ اس کی جلد اول میں دو سو بائیس (۲۲۳) غلطیاں موجود ہیں اور حقیقت ان غلط ناموں کے لکھنے سے اہل علم کو فہم بھی نہیں پہونچتا اس کا ثبوت یہ کہیں نہ لے کر نقل و دستری اصل یہ ہر دو نسخے مدرسہ حسین بخش دہلی سے عاریتہ حاصل کیوں جن میں سے ایک تقریباً ۳۹ برس اور دوسرا ۲۹ برس سے درس نظامی میں داخل ہو مگر کسی طالب علم نے ان غلطیوں کو غلط ناموں سے درست نہیں کیا اور ہمیشہ غلط پڑھتے چلے آئے ہیں اور اگر انصاف کوئی چیز سے تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ اسلام میں قرآن شریف اور بخاری کے بعد جو مسلم کا مرتبہ ہوا اس کا حق مالکان مطابع نے ادا نہیں کیا اور معمولی کتابوں کی طرح سے اس کو اس نوبت تک پہونچا دیا کہ اسکے آخر میں غلط نام لکھنے پڑے مگر یہ ضرور ہے کہ ہندوستان کے دیگر تمام مطابع سے انکی مطبوعہ مسلم بد بجا بہتر تھی جبکہ اہل علم نے بنظر استحسان دیکھا تھا مگر افسوس کہ ان تاریخوں کی طبع شدہ مسلمان ہر دو مطابع میں بالکل ختم ہو گئی ہے چونکہ مسلم مطبوعہ انصاری نسبتہ صحت میں بہت بہتر تھی اس لئے میں نے اس کو اپنی مسلم کی کتابت کے لئے اصل مسودہ قرار دیکر بیان مندرجہ بالا کے مطابق اس کی صحت کرائی اور جب غلط نام اور جہاد غلطیوں کی اغلاط کامل طور پر صحیح کر دی گئیں تب اسے اپنی مسلم کی کتابت بہترین و صحت کیساتھ لکھنے والے کا تب نو شروع کرائی پھر کاپیوں اور رد و فو کی صحت میں نہایت جانفشانی سے کام لیا اور اس مطالب کے لئے بے دریغ رو بہ خرچ کیا دیگر ناچاران کتب کی طرح سو بھائی کفایت شعاری سے ہرگز کام نہ لیا اسکی صحت کے لئے اپنی ذات کے علاوہ دہلی کے بہترین عالم جو علم حدیث اور فن صحت میں بیکتا ہے روزگار میں مقرر کئے گئے اور انہوں نے اسکی صحت چھیک چھیک قرآن شریف کی طرز پر کمال تک پہونچا دی اور طباعت کے لئے اعلیٰ انتظام سے کام لیا گیا سابق مطبوعہ مسلمانوں میں ایک بڑا نقص بھی تھا کہ آج تک دیگر مطابع والے بوجہ کاپی و سمی لکیر کے فقیر بن کر بھی پرکھی مارے ہوئے احتمالی نسخوں کو بین السطور میں غیر واضح علامات کیساتھ چھاپتے چلے جاتے تھے جن سے متن کی وضاحت برباد ہو جاتی تھی مگر ہم نے اس اپنی مسلم میں احتمالی نسخوں کے تمام الفاظ کو صحیح بخاری کے احتمالی نسخوں کے الفاظ کی طرز پر شناخت کی کامل علامات و نشانات دیکر اسکے حاشیہ پر درج کیا جسکی اہل علم کو درست آرزو تھی اور امام نووی نے جہاں مذہب کی تحقیق کی سے وہاں نہایت تحقیق کیساتھ ہم نے امام اعظم کے مذہب کے دلائل مجبوزے احادیث متن و شرح سے الگ کیا حاشیہ پر چھاپے ہیں کہ غرض کہ مسلم کی بہتری کی بابت جس قدر کوشش ممکن تھی اس سے دو گنی مل میں لائی گئی یقیناً کہ بہتر کتاب میں آج تک اس قدر صحیح خوش خط اور کامل بہ تمام کے ساتھ نہ مسلم کسی جگہ چھپی اور نہ اس نے جھینے کی امید ہے اسکی قد و تلاش اہل علم کو اس وقت ہوگی جب یہ ہمارے یہاں ختم ہو جائیگی کیونکہ آج سے کچھ زمانہ قبل اہل مطابع حدیث کی کتابوں کو محض زر کشی کے خیال سے ہی نہیں چھاپتے تھے بلکہ کچھ ثواب آخرت کا خیال کرتے ہوئے صحت طباعت کی بہتری کا خیال بھی رکھتے تھے مگر موجودہ زمانہ میں محض زر کشی کا خیال عام ہو گیا ہے ہم نے جو اسکی بہتری پر بہت بڑی رقم خرچ کی اور جانفشانی سے کام لیا اور اس کا نتیجہ آپ کے آگے جو دیگر مطابع سے اسکی بہتری پر تقریباً ہماری دو گنی لاگت خرچ ہو گئی۔

خادم العلماء والمشايخ نور محمد نقشبندی  
چشتی۔ ۳۰ صفر المظفر ۱۳۳۹ھ مطابق ۲۷ جولائی ۱۹۲۱ء

ناشر

فیدی کتب خانہ - آرام باغ - مقابلہ کراچی ۱

فتیٰ کتب خانہ نے نور محمد کارخانہ تجارت کتب کے ساتھ ایک معاہدہ کے تحت طبع کیا



فهرست بجلد اول من صحیح مسلم مع شرحہ للنووی

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٦	باب جواب الرواية عن الثقات وترك الكذابين والخزير من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم	٥٠	باب بيان تحريم ابداء الجار	٨٥	باب زيادة طائفة القليل من الادلة
٧	باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم	٥١	باب الحث على اكرام الجار والضعيف لزوم الصمت اهل الخير كون ذلك كله من الايمان	٨٦	باب وجوب الايمان رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم الى جميع الناس نسخ الملل بعلية
٨	باب النهي عن الحديث بكل ما سمع	٥٢	باب بيان كون النهي عن المنكر من الايمان وان الايمان يزيد وينقص ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اجابان	٨٧	باب نزول عيسى بن مريم عليه السلام جاء بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم واكرام هذه الامم زادها الله شرفا وبيان الدليل على ان هذا الملة لا تنسخ وان لا تزال طائفة منها ظاهرة على الحق الى يوم القيمة
٩	باب الاحتياط في تحملها	٥٣	باب تفضل اهل الايمان في حق اهل اليمن فيه	٨٨	باب بيان الزمان الذي لا يقبل فيه الايمان
١١	باب بيان ان الاسناد من الدين وان الرواية لا يكون الا عن الثقات وان جرح الرواة بما هو فيه جائز بل واجب	٥٤	باب بيان ان لا يدخل الجنة الا المؤمنون وان محبة المؤمنين من الايمان وان افشاء السلام سبب لمحصلها	٨٩	باب بدل الحق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السموات وارضى الصلوات
٢١	باب صحة الاحتجاج بالحدوث المعتبر اذا امكن لقاء المعنعدين لو يكن فيهم مدلس	٥٥	باب بيان ان الدين النصيحة	٩١	باب الاسرار بر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السموات وارضى الصلوات
٢٦	كتاب الايمان	٥٥	باب بيان نقصان الايمان بالمعاصي وفيه عن المتلبس بالمعصية على اداء نكاح	٩٤	باب معنى قول الله تعالى لقد انا
٣٠	باب بيان الصلوات التي هي احد اركان الاسلام	٥٦	باب خصال المنافق	٩٩	باب اثبات رؤية المؤمنين في الآخرة
٣٢	باب بيان اركان الاسلام ودعاء العظام	٥٧	باب بيان حال ايمان من قال كذبا مسلما	١٠٣	باب اثبات الشفاعة واخراج الموحد من النار
٣٣	باب الامر بالايمان بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم وشرائع الدين والعدل الى السوال	٥٨	باب بيان حال ايمان من غيب عن بيعة هو	١١٣	باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لا تمتد وبكائه شفقة عليهم
٣٤	باب الدعاء الى الشهادتين وشرائع الاسلام	٥٩	باب بيان معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكموا بعض	١١٣	باب بيان ان من مات على كفر فهو نارا ولا تاله شفاعة ولا تنفع قرابة المقربين
٣٤	باب الامر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله محمد رسول الله ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكاة ويؤمنوا بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم	٥٩	باب اطلاق اسم الكفر على الطعن في النسب والنياحة	١١٥	باب شفاعت النبي صلى الله عليه وسلم لابي طالب والتخفيف عنه بسببه
٣٥	باب الدليل على صحة اسلام من حضره الموت في الشرع في النزاع الخ	٥٩	باب تسمية العبد الابن كافر	١١٥	باب الدليل على ان من مات على الكفر لا ينفع عمل
٣٦	باب الدليل على ان من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا	٥٩	باب بيان كفر من قال مطرنا بالنعوء	١١٥	باب موالاة المؤمنين ومقاطعة غيرهم والبراءة منهم
٣٧	باب الدليل على ان من رضى بالله بما وبالاسلام ديناً ويحمد الله عليه وسلم سوكا فهو مؤمن وان ارتكب المعاصي الكبائر	٥٩	باب الدليل على ان حبل الانصار على رضى الله عنهم من الايمان علاماته وبغضهم من علامات النفاق	١١٦	باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب لا عذاب
٣٨	باب بيان عدل شعب الايمان افضلا واذا ناهوا فضيلة الحياء وكونه من الايمان	٥٩	باب بيان نقصان الايمان بنقصان طاعة وبيان اطلاق لفظ الكفر على غير الكفر بالله تعالى ككفر النعمة والحقوق	١١٦	باب بيان كون هذه الافة نصف اهل الجنة
٣٨	باب جامع اوصاف الاسلام	٥٩	باب بيان اطلاق اسم الكفر على من ترك الصلوة	١١٦	باب فضل الوضوء
٣٩	باب بيان تفضل الاسلام واى مؤا افضل	٥٩	باب بيان كون الايمان بالله تعالى الفضل الاعمال	١١٦	باب وجوب الطهارة للصلوة
٣٩	باب بيان خصال من تصف بهن	٥٩	باب بيان كون الشريك اقبح الذنوب	١١٦	باب صفة الوضوء وكماله
٣٩	باب بيان خصال من تصف بهن	٥٩	باب بيان اعظمها بعدة	١١٦	باب فضل الوضوء والصلوة عقبه
٣٩	باب بيان خصال من تصف بهن	٥٩	باب الكبار والكبرها	١١٦	باب الذكر المستحب عقب الوضوء
٣٩	باب بيان خصال من تصف بهن	٥٩	باب تحريم الكبر ببيان	١١٦	باب اخرى صفة الوضوء
٣٩	باب بيان خصال من تصف بهن	٥٩	باب الدليل على ان من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة وان مات مشركا دخل النار	١١٦	باب الامة في الاستسنا والاسستجاء
٣٩	باب بيان خصال من تصف بهن	٥٩	باب تحريم قتل الصغار بعد قتل الآله الا الله	١١٦	باب وجوب غسل الرجلين بحم الهما
٣٩	باب بيان خصال من تصف بهن	٥٩	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من حمل علينا	١١٦	باب وسجوا استيعاب جميع اجزاء محل الطهارة
٣٩	باب بيان خصال من تصف بهن	٥٩	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من حمل علينا	١١٦	باب خروج الخطايا مع ماء الوضوء

هذا فافهم  
الكتاب الرابع على ترتيب  
التدوين في بعض  
الكتب كما يجب  
والعبد في الاستقامة  
ونزهاها عن الخبايا  
وفي الفهم في  
تسوية الامور  
المسل من  
الذات في الصفات  
المتنوعة في  
المتنوعة في  
فاختره وحرره  
ما وقع من  
والسنة



[illegible]







[illegible]



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٣٣١	باب الحث على الاتفاق وكراهة الانصاء	٣٣٢	باب بيان ان الدخول في الصوم يحصل بطلوع الفجر وان لم ياكل ولا يشرب حتى يطلع الفجر وبيان صفة الفجر الذي يتعلق به الاحكام من الدخول في الصوم ودخول وقت صلاة الصبح وغير ذلك وهو الفجر الثاني ويسمى الصادق والمستطير وان لا اثر للفجر الاول في الاحكام وهو الفجر الكاذب المستطيل بالامر كنبا لسرحان وهو الذئب	٣٣١	باب الحث على الاتفاق وكراهة الانصاء
"	باب الحث على الصدقة ولو بقليل ولا يمتنع من القليل لا احتقاره	٣٣٢	باب فضل الصوم في سبيل الله لمن يطيقه بلا ضرر ولا تقويت حق	"	باب الحث على الصدقة ولو بقليل ولا يمتنع من القليل لا احتقاره
"	باب فضل خفاء الصدقة	٣٣٢	باب جواز صوم النافلة بنية من النهار قبل لزوال وجواز فطر الصائم نفلا من غير عذر والا لولى اتمامه	"	باب فضل خفاء الصدقة
٣٣٢	باب بيان ان افضل لصدقة صدق الصعيح الشحيح	٣٣٢	باب اكل الناسى وشربه وجب	"	باب بيان ان اليل العليا خير من اليل السفلى وان اليل العليا هي المنقطة والسفلى هي لاخذة
"	باب بيان ان اليل العليا خير من اليل السفلى وان اليل العليا هي المنقطة والسفلى هي لاخذة	٣٣٢	باب صيام النبي صلى الله عليه وسلم في غير رمضان واستحباب ان لا يتحلل شهر من صوم	٣٣٣	باب النهي عن المسئلة
٣٣٣	باب النهي عن المسئلة	٣٣٢	باب النهي عن صوم الدهر من نضر به او فوت به حقا واليفطر العيدين والتشريق وبيان تفضيل صوم يوم وافتار يوم	٣٣٣	باب من تحل له المسئلة
٣٣٣	باب من تحل له المسئلة	٣٣٢	باب استحباب تأكيد وتجميل الفطر	"	باب جواز اخذ بغير سوال ولا تطعم
"	باب جواز اخذ بغير سوال ولا تطعم	٣٣٢	باب بيان وقت القضاء الصوم وخروج النهار	٣٣٥	باب كراهة الحرص على الدنيا
٣٣٥	باب كراهة الحرص على الدنيا	٣٣٢	باب النهي عن الوصال	٣٣٦	باب فضل لقنعة والحث عليها
٣٣٦	باب فضل لقنعة والحث عليها	٣٣٢	باب بيان القبلة في الصوم ليست فحمة على من لم تحرك شهوته	"	باب التحريم من الاعتذار بزينة الدنيا وما ييسر منها
"	باب التحريم من الاعتذار بزينة الدنيا وما ييسر منها	٣٣٢	باب صحة صوم من طعم عليه الفجر وهو جنب	٣٣٦	باب فضل لتعفف الصبر القناعة والحث على كل ذلك
٣٣٦	باب فضل لتعفف الصبر القناعة والحث على كل ذلك	٣٣٢	باب تغليب تحريم الجاه في كفار رمضان على لصائمه وجوب الكفارة الكبرى فيه بيانها وانما تجب على الموسر والمعتد ثبت في ذمة المعتد حتى يستطيع	"	باب اعطاء المؤلفة ومن يخاف على ايمانه ان لم يعط واحتمال من سأل بجفاء الجحده وبيان الخواص واحكام
"	باب اعطاء المؤلفة ومن يخاف على ايمانه ان لم يعط واحتمال من سأل بجفاء الجحده وبيان الخواص واحكام	٣٣٢	باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان للمسافر في غير معصية اذا كان سفره مرحلتين فالكفزان الا فضل لمن اطاع بلا ضرر ان يصوم ومن شق عليه ان يفطر	٣٣٣	باب تحريم الزكوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اله ثم نبهوا
٣٣٣	باب تحريم الزكوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اله ثم نبهوا	٣٣٢	باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة	٣٣٥	باب اباحة الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم ولبنى هاشم وبني المطلب وان كان المهدي ملكها بطريق الصدقة وبيان ان الصدقة اذا قبضها المتصدق عليه ان عنها وصف الصدقة وحلت لكل احد من كانت الصدقة محرقة عليه
٣٣٥	باب اباحة الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم ولبنى هاشم وبني المطلب وان كان المهدي ملكها بطريق الصدقة وبيان ان الصدقة اذا قبضها المتصدق عليه ان عنها وصف الصدقة وحلت لكل احد من كانت الصدقة محرقة عليه	٣٣٢	باب صوم يوم عاشوراء	"	باب الدعاء لمن اتى بصدقة
"	باب الدعاء لمن اتى بصدقة	٣٣٢	باب تحريم صوم يومى العيدين	٣٣٦	باب ارضاء السامع ما لم يطلح حراما
٣٣٦	باب ارضاء السامع ما لم يطلح حراما	٣٣٢	باب تحريم صوم ايام التشريق وبيان انها ايام اكل وشرب وذكر الله عز وجل	"	كتاب الصيام
"	كتاب الصيام	٣٣٢	باب بيان سنخ قول الله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين	٣٣٦	باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال والفطر لرؤية الهلال وان اذ غم في اوله واخره اكملت عدة الشهر ثلاثين يوما
٣٣٦	باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال والفطر لرؤية الهلال وان اذ غم في اوله واخره اكملت عدة الشهر ثلاثين يوما	٣٣٢	باب جواز تأخير قضاء رمضان ما لم يجز رمضان اخر من افطر بعذر	٣٣٨	باب بيان ان لكل بلد وقتهم وهم اذا راوا الهلال ببلد لا يشبه حكمه لما بعد عنهم
٣٣٨	باب بيان ان لكل بلد وقتهم وهم اذا راوا الهلال ببلد لا يشبه حكمه لما بعد عنهم	٣٣٢	باب كراهة افراد يوم الجمعة بصوم لا يوافق عادت	"	باب بيان انه لا اعتبار بكون الهلال وصغره وان الله تعالى امد له للرؤية فان عثم فليكمل ثلاثون
"	باب بيان انه لا اعتبار بكون الهلال وصغره وان الله تعالى امد له للرؤية فان عثم فليكمل ثلاثون	٣٣٢	باب بيان سنخ قول الله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين	٣٣٩	باب بيان معنى قول صلى الله عليه وسلم شهر اعيد لا ينقصان
٣٣٩	باب بيان معنى قول صلى الله عليه وسلم شهر اعيد لا ينقصان	٣٣٢	باب جواز تأخير قضاء رمضان ما لم يجز رمضان اخر من افطر بعذر		



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٠٨	باب جواز التمتع في الحج والقران	٢٢٣	باب جواز الاشتراك في الهدى	٢٢٣	من مزدلفة الى منى في اواخر الليل قبل زحمة الناس و استحباب المكث لغيرهم حتى يصلوا الصبح بمزدلفة	٢٠٩	باب بيان عدد عمر النبي صلى الله عليه وسلم وزمانه
٢٠٩	باب فضل العمرة في رمضان	٢٢٤	باب استحباب بعث الهدى الى الحرم لمن لا يسير	٢٢٤	باب استحباب رمي جمرة العقبة عن بطن الوادي وتكون مكة عن يساره ويكبر مع كل حصة	٢١٠	باب استحباب المبيت بذي طوى عند ارادة دخول مكة والافتثال لدخولها ودخولها فخارا
٢١٠	باب استحباب الخروج منها للثنية السفلى ودخول بلدة من طريق غير التي خرج منها	٢٢٥	باب استحباب بعث الهدى الى الحرم لمن لا يسير	٢٢٥	باب استحباب رمي جمرة العقبة يوم النحر وكذا بيان قول صلى الله عليه وسلم لتأخذوا عني مناسككم	٢١١	باب استحباب كون حصي الجمار بقدر حصي الخذف
٢١١	باب استحباب المبيت بذي طوى عند ارادة دخول مكة والافتثال لدخولها ودخولها فخارا	٢٢٦	باب استحباب رمي جمرة العقبة يوم النحر وكذا بيان قول صلى الله عليه وسلم لتأخذوا عني مناسككم	٢٢٦	باب بيان وقت استحباب رمي الجمار	٢١٢	باب استحباب استلام الركنين اليمانيين في الطواف ون الركنين الآخرين
٢١٢	باب استحباب استلام الركنين اليمانيين في الطواف ون الركنين الآخرين	٢٢٧	باب ما يفعل بالهدى اذا عطب في الطريق	٢٢٧	باب بيان ان حصي الجمار سبع سبع	٢١٣	باب استحباب تقبيل الحجر الاسود في الطواف
٢١٣	باب استحباب تقبيل الحجر الاسود في الطواف	٢٢٨	باب استحباب دخول الكعبة للحاج وغيره الصلوة فيها والدعاء في نواحيها كلها	٢٢٨	باب استحباب رمي الجمار في كل ركعة من ركعات الحج	٢١٤	باب بيان ان السبع بين الصفا والمروة كمن لا يصح الحج الا به
٢١٤	باب بيان ان السبع بين الصفا والمروة كمن لا يصح الحج الا به	٢٢٩	باب نقض الكعبة وبنائها	٢٢٩	باب جواز تقديرو الذبح على الرمي والحلق على الذبح وعلى الرمي وتقديرو الطواف عليها كلها	٢١٥	باب استحباب اقامة الحاج التلبية حتى يشرع في رمي جمرة العقبة يوم النحر
٢١٥	باب استحباب اقامة الحاج التلبية حتى يشرع في رمي جمرة العقبة يوم النحر	٢٣٠	باب استحباب رمي الجمار في كل ركعة من ركعات الحج	٢٣٠	باب استحباب رمي الجمار في كل ركعة من ركعات الحج	٢١٦	باب التلبية والتكبير في لذهاب من منى الى عرفات يوم عرفة
٢١٦	باب التلبية والتكبير في لذهاب من منى الى عرفات يوم عرفة	٢٣١	باب استحباب رمي الجمار في كل ركعة من ركعات الحج	٢٣١	باب استحباب رمي الجمار في كل ركعة من ركعات الحج	٢١٧	باب الافاضة من عرفات الى مزدلفة واستحباب صلواتي المغرب والعشاء جميعا بالمزدلفة في هذه الليلة
٢١٧	باب الافاضة من عرفات الى مزدلفة واستحباب صلواتي المغرب والعشاء جميعا بالمزدلفة في هذه الليلة	٢٣٢	باب استحباب رمي الجمار في كل ركعة من ركعات الحج	٢٣٢	باب استحباب رمي الجمار في كل ركعة من ركعات الحج	٢١٨	باب استحباب زيادة الغليس بصلوة الصبح يوم النحر بالمزدلفة والمباغلة فيها بعد تحقق طلوع الفجر
٢١٨	باب استحباب زيادة الغليس بصلوة الصبح يوم النحر بالمزدلفة والمباغلة فيها بعد تحقق طلوع الفجر	٢٣٣	باب استحباب رمي الجمار في كل ركعة من ركعات الحج	٢٣٣	باب استحباب رمي الجمار في كل ركعة من ركعات الحج	٢١٩	باب استحباب تقديرو دفع الضعفة من النساء وغيرهن
٢١٩	باب استحباب تقديرو دفع الضعفة من النساء وغيرهن	٢٣٤	باب استحباب رمي الجمار في كل ركعة من ركعات الحج	٢٣٤	باب استحباب رمي الجمار في كل ركعة من ركعات الحج		











قبلت بما يزيد على مائة من المجلدات من غير تكرار ولا زيادات عاقلات بل ذلك لكثرة فوائده وعظم غاياته والخفيات والبارزات وهو جدير بذلك فانه كلام فصيح الخلوقات صلى الله عليه وسلم  
صلوات وأتمات. لكنني اقتصر على التوسط وحرص على ترك الاطلاات. وادثر الاختصار في كثير من الحالات. فاذا ذكر فيه ان شأنا الله تعالى جلا من علومه الزاهرات من احكام الاصول  
والفروع والآداب الاشارات الزهديات. وبيان نفائس من اصول القواعد الشرعية. وايضا معاني الالفاظ اللغوية واسماء الرجال ضبط المشكلات. وبيان اسماؤهم الكنى  
اسماء آباء الابناء واليهيات. والتبسيط على لطيفة من حال بعض الرواة. وغيرهم من المذكورين في بعض الاوقات. واستخراج اللطائف من خفيات علم الحديث من المتن والاسانيد المستفاد  
وضبط جمل من الاسماء المتولفات والمتحركات. وجمع بين الاحاديث التي تختلف ظاهرا ولطفا بعض من لا يحقق صناعته الحديث والفقه اصولها كونها متعارفات. وانبعث على ما يحضر في الحال  
في الحديث من المسائل العملية. واشير الى الدلالة في كل ذلك اشارات. الا في مواطن الحاجة الى البسط للضرورة وحرص في جميع ذلك على الاجازة وايضا عبارات. وحيث نقل شيئا من اسماؤ الرجال  
واللغة وضبط المشكل والاحكام والمعاني وغير ما من المنقولات. فان كان مشهورا لا يضيف الى تأليفه كثرتم الاندراج بعض المقاصد الصالحات. وان كان غريبا اضيفت الى تأليفه الا ان اذبل عندي بعض  
المواطن بطول الكلام او كونه مما تقدم بيانه في الابواب الماضية. واذا ذكر الحديث او الاسم او المصطلح من اللغة ونحو البسط المقصود منه في اول موضعه اذا مررت على الموضوع الاخر ذكرت ان تقدم شرح  
وبيانه في الباب التالي من الابواب لساعات. وقد اقتصر على بيان تقدمه من غير اضافة او اعيد الكلام فيه بعد الموضوع الاول وارتباط الكلام ونحوه وغير ذلك من المصاحم المطلوبات. وما كان محتاجا الى بسط  
كثير اخذ ذلك فقد جيل بيانه على شرح صحيح البخاري الذي جمعه لكونها وقعت فيه بسوطات. وقد اقبل على غير شرح صحيح البخاري مما جمعه من المصنفات. ولا اقتصر على شأنا الله تعالى لللطيف المتجمل الدلالة على  
المنفئات. واقدم في اول الكتاب جمل من المقدمات بما يعظم نفعه ان شأنا الله تعالى وتخرج الرضا طالب التحقيقات. وارتب ذلك في فصول متتابعة ليكون سهلا في مطالعة العبد واليعين الساعات وان استمر العونة والصيانة  
واللطف الرعاية من الله تعالى الكريم رب الارضين السموات مبهمة ليس بجاه ان ينفقني والدي ومشاكي وسائر قاري واصحابي ومن احسن اليك من نسيت. وان يسير لنا انواع الطاعات. وان يهدينا لها  
وأنما في ازدياد حتى الممات. وان يجد علينا برهانه ومحبته ودوام طاعته والجمع بيننا في دار كرامته وغير ذلك من انواع السرات. وان نفعنا جميعا ومن يقرأ في هذا الكتاب به وان يحل لنا المشروبات وان لا يضر  
منامنا ويهد لنا ومن به علينا من الخيرات. وان لا يجعل شيئا من ذلك فتنه لنا وان يعيدنا من كل شيء من الخالفات. انه يحجب الدعوات. جزيل العطايات. اعتصمت بالله وتوكلت على الله  
ما شأنا الله لا قوة الا بالله لا حول ولا قوة الا بالله جسي الله نعم الوكيل وله الحمد والفصل والمنة والنعمة وبه التوفيق والالطف والهداية والعصمة فصل في بيان اسناد الكتاب وحال  
روايته منا الى الامام مسلم رضي الله عنه مختصرا اما اسنادي فيه فاخبرنا بجميع صحيح الامام مسلم بن الحجاج الشخ الاين العدل الرضى رضى الدين ابو اسحق ابراهيم بن ابي حفص عمر بن حفص الواسطي رحمه الله  
تعالى بجراح وشق حاما الله تعالى وصانها وسائر بلاد الاسلام واهله قال انا الامام ذو الكنى ابو القاسم ابو بكر ابو الفتح منصور بن عبد الله الفراءى انا الامام فقيه الحرمين ابو عبد الله محمد بن الفضل  
الفراءى انا ابو الحسين عبد الغفار الفراءى انا ابو محمد بن عيسى الجلودى انا ابو اسحق ابراهيم بن محمد بن سفيان الفقيه انا الامام ابو الحسين مسلم بن الحجاج رحمه الله تعالى وبهذا الاسناد والذي حصل لنا دلائل زماننا  
من يشاكرنا فيه في نهاية العلوك الحمد لله تعالى فيينا وبين مسلم سنة وكذلك التفت لنا بهذا العدد رواية الكتاب الاربعة التي هي تمام الكتب الخمسة التي هي اصول الاسلام على صحيح البخاري ومسلم بن ابي داود والترمذي وابن  
وكذلك وقع لنا بهذا العدد من اجل محمد بن يزيد بن ابي اسحق ابن جابر وقع لنا على من هذه الكتب ان كانت عالية ثم طأ الامام ابو عبد الله مالك بن انس فيينا وبينه رحمه الله تعالى سبعة وهو  
شيخ شيخوكم المذكورين كلهم فعلوا رواية الاحاديث من اجل ولد احمد والمنه حصل في رواية مسلم الطيفه وهو اسناد مسلسل بالنسب ابوين والعمير فان رواه كلهم معروفا وكلهم يساويون من شيخنا الى اسحق الى مسلم ورضي الدين  
وان كان واسطيا فقد اقامه منسوبا بورد طوية والعلامة اما بيان حال رواه فيطول الكلام في تقصي اخبارهم واستقصاء احوالهم لكن يقتصر على ضبط اسماؤهم واحرف تتعلق بحال بعضهم اما شيخنا ابو اسحاق فكان  
من اهل الصلاح والمنسوبة الى اخيه والغفار معروف بكثرة الصدقات وانفاق المال في وجوه المكرات واخفاف عبادة وقار وكسبته وصيانة بلا استكبار وتوفى رحمه الله تعالى بالاسكندرية اليوم السابع من  
رجب سنة اربع وستين وثمانمائة واما شيخنا فابو الامام ذو الكنى ابو القاسم ابو بكر ابو الفتح منصور بن عبد الله الفراءى بن محمد بن الفضل بن احمد بن محمد بن احمد بن ابي العباس الصاعدى الفراءى ثم النيسابورى  
منسوب الى ذواته من نوزح اسانيد وهو الفتح الفراءى وصاحبها فاما الفتح فهو المشهور المستعمل بين اهل الحديث وغيرهم وكذا اهل الحديث والامام الحافظ ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى انه سمع شيخه منصور بن  
رضى الله عنه يقول انه الفراءى الفتح الفراءى وذكره ابو سعيد السمعاني في كتابه الانساب بضم الفاء وكذا ذكره الضم ايضا غير السمعاني وكان منصور بن جليل شيخا كثر الثقة صحيح السماع روى عن ابيه وحده وجده  
ابى عبد الله محمد بن الفضل وروى عن غيره ثم مولده في شهر رمضان سنة اثنين وعشرين وخمسمائة وتوفى ببغداد في شبان سنة ثمان وثمانمائة واما ابو عبد الله الفراءى فهو محمد بن الفضل  
جد الى منصور النيسابورى وقد تقدم تمام نسبه نسب ابن ابنه منصور وكان ابو عبد الله الفراءى رضى الله عنه اما بارعا في الفقه والاصول وغيره كثر الروايات بالاسانيد الصحيحة  
الحاليات رحلت اليه الطلبة من الاقطار وانتشرت الروايات عنه فيما قرب وبعد من الامصار حتى قالوا فيه للفراءى الفراءى وكان يقال له فقيه الحرم لاشاعته ونشره بعلم بمكة زادها الله فضلا  
وشرفا ذكره الامام الحافظ ابو القاسم الشافعى المعروف بابن عساكر رضى الله عنه فاطن في الشافعية عليه بما هو اهل ثم روى عن ابي الحسين عبد الغفار ذكره فقال هو فقيه الحرم البارع في الفقه والاصول الخ  
للقواعد نشأ بين الصوفية في جرحهم وصل اليه بركات انفاهم جميع التصانيف الاصول من الامام زين الاسلام ودرس عليه الاصول والتفسير ثم اختلف الى مجلس اهل الحرم ولازم درسا عاشق ثقة عليه و  
علق عنه الاصول صاير جملة المذكورين من اصحابه وخرج حاما الى مكة وعقد المجلس بمكة وسائر البلاد وظهر العلم بالحرمين وكان منه بها اثر وذكروا نشر العلوم عاد الى نيسابور واتخذى قطعا للعلماء ولا  
سيرة الصالحين من التواضع والتبذل في الملابس والمعيشة وتستر بكاتبة الشروط لانصال بالزمر الشهابية مصابة بهيصون بهاءه وعلمه من توقع الارفاق وتبلغ بما يكسبه منها في اسباب المعيشة  
من فنون الارزاق وقعد للتدريس في المدرسة الناصبية وافادة الطلبة فيها وجميع المسانيد والصحاح واكثر عن مشايخ عصره وله مجالس الوعظ والتذكير المشحونة بالفوائد والمباني في النسخ وكتابات  
المشايخ وذكر احوالهم قال الحافظ ابو القاسم والى الامام محمد الفراءى كانت رضى الشافعية لانه كان المقصود بالرحلة في تلك الناحية لما اجتمع فيه من علو الاسناد ودور العلم وصحة الاعتقاد وحسن الخلق  
ولمن الجانب. والاقبال بكليته على الطالب. فاقمت في صحبة سنة كاملة. وغنمت من مسوحاته فوائده طائلة. وكان كراما مودى عليه. عارفا بحق قصدي اليه. ومرض مرضته في مدة مقامي عنده  
ونهاه الطبيب عن التمكن من القراءة عليه فيها وعرفه ان ذلك بما كان سببا لزيادة تالمه فقال لا استجزان انهم من القراءة وربما كون قد جئت في الدنيا لاجلهم فكنت اقرر عليه في حال مرضه وهو على  
قراشه ثم غوى من تلك المرضة وفارقه متوجها الى هرة فقال لي حين ودعته بعد ان اظهر الجزع لفراقى ربما لانت بعد ان كان كما قال في رايه لى هرة وكانت وفاته في العشر الاواخر من شوال سنة  
ثلاثين وخمسمائة ودفن في رتبة الى بكر بن خزيمة رضى الله عنه وذكروا الحافظ ايضا جملة اخرى من مناقبه حذفتها اختصارا وذكر الحافظ ابو سعيد السمعاني انه سأل ابا عبد الله الفراءى بزا عن مولده فقال  
مولدى تقدير سنة احدى والربعين واربمات قال غيره وتوفى يوم الخميس الحادى والثانى والعشرين من شوال سنة ثلاثين وخمسمائة قال الشيخ ابو عمرو رحمه الله تعالى لى علم المذهب كتاب انتجت  
منه فوائد استغفرتها وسمع صحيح مسلم من عبد الغفار في السنة التي توفى فيها عبد الغفار سنة ثمان واربعمائة واربمات بقرارة الى سيد البحرى رحمه الله تعالى ورضى عنه واما شيخ الفسردا

لهذا البحث  
ج ج







ابن عمر الحديث وكذلك في أصل بخط الحافظ أبي عامر العبدى إلا أن قال حديثنا الواسع وشاهدت عنده في أصل قديم ما خذ عن أبي أحمد الجلودى ما صورته من هنا قرأت على أبي  
أحمد حديثكم إبراهيم بن مسلم وكذلك كان في كتابه إلى العلامة قال الشيخ رحمه الله تعالى وهذه العلامة هي بعد ثمان ودرقات أو نحوها عند أول حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استوى على بعيره خارجا إلى سفر كبر ثلاثا وعند ما في الأصل المأخوذ عن الجلودى ما صورته إلى هنا قرأت عليه يعني على الجلودى عن مسلم ومن هنا قال  
حديثنا مسلم وفي أصل الحافظ أبي القسم عندنا بخط من هنا يقول حديثنا مسلم وإلى هنا شك الفاسي الثاني للإبراهيم أوله في أول الوصايا قول مسلم حديثنا أبو خيثمة زهير بن حرب محمد بن المنثري واللفظ  
لحمدين المنثري في حديث ابن عمر ما عن امرئ مسلم شيء يريد أن يوصي فيلبي قوله في آخر حديث رواه في قصة حويصة ومجيسة في القسامة حديثي أسحق بن منصور أخبرنا بشر بن عمر وقال سمعت مالك بن  
النسابة حديث وهو مقدار عشر درقات ففي الأصل المأخوذ عن الجلودى والأصل الذي بخط الحافظ أبي عامر العبدى ذكر انتباه هذا القواف عند أول هذا الحديث وعقد قول إبراهيم حديثنا مسلم وفي أصل  
الحافظ أبي القسم المشققة شبه الترد في أن هذا الحديث داخل في القواف أو غير داخل فيه والاعتماد على الأول الفاسي الثالث أوله قول مسلم في أحاديث الأمانة والخلافه حديثي  
زهير بن حرب حديثنا شاذلية حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم إنما الإمام جنة ويمتد إلى قوله في كتاب الصيد والذب ما حكى حديثنا محمد بن مهران الرازي حديثنا أبو عبد الله محمد بن  
خالد الخياط حديث إلى ثعلبة النخعي إذا رويت بسببك فمن أول هذا الحديث عاقل إبراهيم حديثنا مسلم وهذا القواف أكثر ما هو نحو ثمان عشرة درقة في أوله بخط الحافظ الكبير أبي جازم العبدى  
النيسابوري وكان يروي الكتاب عن محمد بن يزيد العدل عن إبراهيم ما صورته من هنا يقول إبراهيم قال مسلم وهو في الأصل المأخوذ عن الجلودى وأصل أبي عامر العبدى وأصل أبي القسم المشققة  
بكلية عن وكذا في الفاسي الذي سبق في الأصل المأخوذ عن الجلودى وأصل أبي عامر العبدى وأصل أبي القسم المشققة بكونه روى ذلك عن مسلم بالوجاهة ويقتل الاجارة ولكن في بعض النسخ  
التصريح في بعض ذلك كونه روى ذلك عن مسلم بالوجاهة والعلامة هذا آخر كلام الشيخ في فصل قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله علم أن الرواية بالأسانيد المتصلة ليس المقصود بها في عصرنا  
وكثير من الأعصار قبله اثبات ما يروى إذا تخللوا أسانيد منها عن شيخ لا يدرى ما يرويه ولا يضبط ما في كتابه يضبط يصلح لأن يعتمد عليه في ثبوته وإنما المقصود بها البقاء لسلسلة الأسانيد التي  
خصت بها هذه الامتداد ما إذا كان كذلك فبيل من أراد الاحتجاج بحديث من صحيح مسلم وأشباهه أن ينقل من أصل مقابل على يدي ثقتين بأصول صحيحة متعده مروية بروايات  
متنوعة ليحصل له بذلك مع اشتباه هذه الكتب بعد ما عن أن تقصد بالتبديل والتحريف الثقة لصحة ما انفقت عليه تلك الأصول فقد تكثر تلك الأصول المقابل بها كثرة تنزل منزلة التواتر  
منزلة الاستقاضة هذا كلام الشيخ وهذا الذي قاله المحول على الاستحباب الاستظهار بالأفلا يشترط تعدد الأصول والروايات فإن الأصل الصحيح المتعدي يكفي وكفى المقابلة بالادلة علم فصل الثقتين العلماء  
الذين على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز الصحيحان البخاري ومسلم وتلقبهما الأئمة بالقبول كتاب البخاري أصحها صحيحا وأكثرهما فوائد ومعارف ظاهرة وغامضة وقد صحح ابن مسعود كان من يستفيد من  
البخاري ويعتق بانه ليس له نظير في علم الحديث وهذا الذي ذكرناه من ترجيح كتاب البخاري هو المذهب المتأخر الذي قاله الجاهل والبل لاقتان الحذق والنوص على أسرار الحديث وقال أبو علي الحسين  
ابن علي النيسابوري الحافظ شيخنا الحكيمة إلى عبد الله بن البيع كتاب مسلم صحيح ووافقه بعض شيوخ المغرب الصحيح الأول وقد قرأ الإمام الحافظ الفقيه النظار أبو بكر الأسدي عليه رحمه الله تعالى في كتابه المجلد في ترجيح كتاب  
البخاري وروى عن الإمام أبي عبد الرحمن النسائي رحمه الله تعالى أنه قال ما في هذه الكتب كلها أجود من كتاب البخاري قلت ومن أخصر ما يرجع به اتفاق العلماء على أن البخاري أصل من مسلم وعلم بصناعة  
الحديث منه وقد انتخب علمه ونحس ما ارتضاه في هذا الكتاب لقي في تهذيبه انتقاء ست عشرة سنة وجعل من الوف مؤلفه من الأحاديث الصحيحة وقد ذكرت دلائل هذا في أول شرح صحيح البخاري وما يرجع  
بكتاب البخاري أن مسلما كان مذهب بل نقل الإجماع في أول صحيحه أن الأسانيد المعنعن له حكم الموصول سمعت مجنون المعنعن في المنع عن كافي عصر واحد وان لم يثبت اجتماعها والبخاري لا يحل على  
الاتصال حتى يثبت اجتماعها وهذا المذهب يرجح كتاب البخاري وإن كنا لا نعلم على مسلم بعد في صحيحه هذا المذهب لكونه يجمع طرقا كثيرة يتعزز بها وجود هذا الحكم الذي جوزه والده علم وقد انفرد مسلم بفائدة  
حسنة وهي كونه أسهل متنا ولا من حيث أنه جعل لكل حديث موضعا واحدا يبين مجموع طريقته التي ارتضاها فاختار ذكرها وأورد في أسانيد المتعده والفاظه المختلفة فيسهل على الطالب النظر في وجوبها واستظهار  
ويحصل له الثقة بجميع ما أورده مسلم من طرق بخلاف البخاري فإنه يذكر تلك الوجوه المختلفة في الأبواب متفرقة متباعدة وكثير منها يذكره في غير باب الذي يسهل إليه الفهم إذ أولى به وذلك لدقيقة في فهم البخاري  
منه فيصعب على الطالب جمع طرق وحصول الثقة بجميع ما ذكره البخاري من طرق هذا الحديث وقد رأيت جماعة من الحفاظ المتأخرين غلطوا في مثل هذا فنقروا رواية البخاري أحاديث هي موجودة في  
صحيحه في غير مظانها السابقة إلى الفهم والده علم وما جاء في فضل صحيح مسلم المعنعن من أبي بن عبد الله أحد حفاظ نيسابور قال سمعت مسلم بن الحجاج رضي الله عنه يقول لو أن أهل الحديث يكتبون ما  
سنة الحديث فمداهم على هذا المذهب يعني صحيحه قال سمعت مسلما يقول عرضت كتابي هذا على أبي زرعة الرازي فقل ما أشاران له عليه تركته وكل ما قال أنه صحيح وليس له علة تركته وذكر غيره ما رواه الحافظ  
أبو بكر الخطيب البغدادي بأسناده عن مسلم رحمه الله قال صنف هذا المسند الصحيح من ثلثمائة ألف حديث مسموعة فصل قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رضي الله عنه شرط مسلم رحمه الله  
صحيحه أن يكون الحديث متصل الأسانيد بنقل الثقة عن الثقة من أوله إلى انتباهه سالما من الشذوذ والعلته قال وهذا الصحيح فكل حديث جمعت فيه هذه الشروط فهو صحيح بلا خلاف بين أهل الحديث  
ما اختلفوا في صحة من الأحاديث فقد يكون سبب اختلافهم انتفاء شرط من هذه الشروط ونهيم خلاف في اشتراطه كما إذا كان لبعض الرواة مستورا وكان الحديث مرسلًا وقد يكون سبب اختلافهم أن أهل جمعت فيه هذه  
الشروط أم انتفاء بعضها وهذا هو الأغلب في ذلك كما إذا كان الحديث في رواية من اختلف في كونه من شرط الصحيح فاذا كان الحديث رواه كلهم ثقات غير أن فيهم أبا الزبير لم يكن مثلاً وأسبيل بن الأصم  
أو العلوي بن عبد الرحمن أو حماد بن سلمة قالوا فيه هذا الحديث صحيح على شرط مسلم وليس بصحيح على شرط البخاري لكون هؤلاء عند مسلم ممن اجمعت فيهم الشروط المعتمدة ولم يثبت عند  
البخاري ذلك فيهم وكذا حال البخاري فيما أخرجه من حديث عكرمة مولى ابن عباس وأسحق بن محمد الفروي وعمر بن مرزوق وغيرهم ممن اجمعت بهم البخاري ولم يحج بهم مسلم  
قال الحاكم أبو عبد الله النيسابوري في كتابه المدخل إلى معرفة المستدرک عدد من أخرج لهم البخاري في الجامع الصحيح ولم يخرج لهم مسلم أربعة وأربعة وثلاثون شيئا وعددهم من  
اجتبه بهم مسلم في المسند الصحيح ولم يحج بهم البخاري في الجامع الصحيح ستائة وخمسة وعشرون شيئا والده علم وأما قول مسلم في صحيحه في باب صفة صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ليس كل شيء عندي صحيح وضعه فيها يعني في كتابه هذا الصحيح وإنما وضعت فيها ما أجموا عليه فيشكل فقد وضع فيه أحاديث كثيرة مختلفة في صحتها لكونها من حديث من ذكرناه  
ومن لم يذكره ممن اختلفوا في صحة حديثه قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رضي الله عنه فيه الأمانة وجدده فيه شرط الصحيح الجمع عليه وإن لم يظهر اجتماعها في بعض  
الأحاديث عند بعضهم والثاني أنه أراد أن يضع فيه ما اختلف الثقات فيه في نفس الحديث متنا أو أسناد أوله يروى ما كان اختلافهم انما هو في توثيق بعض رواته وهذا هو الظاهر  
من كلامه فإنه ذكر ذلك لما سئل عن حديث أبي هريرة رضي الله عنه وإذا قرأ الفاتحة أو الفاتحة هو صحيح فقال هو عند من صحيح فقليل له لم يضعه فيها فاجاب بالكلام المذكور  
وسم هذا فقد اشتمل كتابه على أحاديث اختلفوا في أسانيد أو متنها صحيحها عنده وفي ذلك ذهاب من هذا الشرط أو سبب آخر قد استدركت وعللت هذا آخر كلام الشيخ

هذا ما يرجع به اتفاق العلماء على أن البخاري أصل من مسلم وعلم بصناعة الحديث منه وقد انتخب علمه ونحس ما ارتضاه في هذا الكتاب لقي في تهذيبه انتقاء ست عشرة سنة وجعل من الوف مؤلفه من الأحاديث الصحيحة وقد ذكرت دلائل هذا في أول شرح صحيح البخاري وما يرجع بكتاب البخاري أن مسلما كان مذهب بل نقل الإجماع في أول صحيحه أن الأسانيد المعنعن له حكم الموصول سمعت مجنون المعنعن في المنع عن كافي عصر واحد وان لم يثبت اجتماعها والبخاري لا يحل على الاتصال حتى يثبت اجتماعها وهذا المذهب يرجح كتاب البخاري وإن كنا لا نعلم على مسلم بعد في صحيحه هذا المذهب لكونه يجمع طرقا كثيرة يتعزز بها وجود هذا الحكم الذي جوزه والده علم وقد انفرد مسلم بفائدة حسنة وهي كونه أسهل متنا ولا من حيث أنه جعل لكل حديث موضعا واحدا يبين مجموع طريقته التي ارتضاها فاختار ذكرها وأورد في أسانيد المتعده والفاظه المختلفة فيسهل على الطالب النظر في وجوبها واستظهار ويحصل له الثقة بجميع ما أورده مسلم من طرق بخلاف البخاري فإنه يذكر تلك الوجوه المختلفة في الأبواب متفرقة متباعدة وكثير منها يذكره في غير باب الذي يسهل إليه الفهم إذ أولى به وذلك لدقيقة في فهم البخاري منه فيصعب على الطالب جمع طرق وحصول الثقة بجميع ما ذكره البخاري من طرق هذا الحديث وقد رأيت جماعة من الحفاظ المتأخرين غلطوا في مثل هذا فنقروا رواية البخاري أحاديث هي موجودة في صحيحه في غير مظانها السابقة إلى الفهم والده علم وما جاء في فضل صحيح مسلم المعنعن من أبي بن عبد الله أحد حفاظ نيسابور قال سمعت مسلم بن الحجاج رضي الله عنه يقول لو أن أهل الحديث يكتبون ما سنة الحديث فمداهم على هذا المذهب يعني صحيحه قال سمعت مسلما يقول عرضت كتابي هذا على أبي زرعة الرازي فقل ما أشاران له عليه تركته وكل ما قال أنه صحيح وليس له علة تركته وذكر غيره ما رواه الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي بأسناده عن مسلم رحمه الله قال صنف هذا المسند الصحيح من ثلثمائة ألف حديث مسموعة فصل قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رضي الله عنه شرط مسلم رحمه الله صحيحه أن يكون الحديث متصل الأسانيد بنقل الثقة عن الثقة من أوله إلى انتباهه سالما من الشذوذ والعلته قال وهذا الصحيح فكل حديث جمعت فيه هذه الشروط فهو صحيح بلا خلاف بين أهل الحديث ما اختلفوا في صحة من الأحاديث فقد يكون سبب اختلافهم انتفاء شرط من هذه الشروط ونهيم خلاف في اشتراطه كما إذا كان لبعض الرواة مستورا وكان الحديث مرسلًا وقد يكون سبب اختلافهم أن أهل جمعت فيه هذه الشروط أم انتفاء بعضها وهذا هو الأغلب في ذلك كما إذا كان الحديث في رواية من اختلف في كونه من شرط الصحيح فاذا كان الحديث رواه كلهم ثقات غير أن فيهم أبا الزبير لم يكن مثلاً وأسبيل بن الأصم أو العلوي بن عبد الرحمن أو حماد بن سلمة قالوا فيه هذا الحديث صحيح على شرط مسلم وليس بصحيح على شرط البخاري لكون هؤلاء عند مسلم ممن اجمعت فيهم الشروط المعتمدة ولم يثبت عند البخاري ذلك فيهم وكذا حال البخاري فيما أخرجه من حديث عكرمة مولى ابن عباس وأسحق بن محمد الفروي وعمر بن مرزوق وغيرهم ممن اجمعت بهم البخاري ولم يحج بهم مسلم قال الحاكم أبو عبد الله النيسابوري في كتابه المدخل إلى معرفة المستدرک عدد من أخرج لهم البخاري في الجامع الصحيح ولم يخرج لهم مسلم أربعة وأربعة وثلاثون شيئا وعددهم من اجتبه بهم مسلم في المسند الصحيح ولم يحج بهم البخاري في الجامع الصحيح ستائة وخمسة وعشرون شيئا والده علم وأما قول مسلم في صحيحه في باب صفة صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس كل شيء عندي صحيح وضعه فيها يعني في كتابه هذا الصحيح وإنما وضعت فيها ما أجموا عليه فيشكل فقد وضع فيه أحاديث كثيرة مختلفة في صحتها لكونها من حديث من ذكرناه ومن لم يذكره ممن اختلفوا في صحة حديثه قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رضي الله عنه فيه الأمانة وجدده فيه شرط الصحيح الجمع عليه وإن لم يظهر اجتماعها في بعض الأحاديث عند بعضهم والثاني أنه أراد أن يضع فيه ما اختلف الثقات فيه في نفس الحديث متنا أو أسناد أوله يروى ما كان اختلافهم انما هو في توثيق بعض رواته وهذا هو الظاهر من كلامه فإنه ذكر ذلك لما سئل عن حديث أبي هريرة رضي الله عنه وإذا قرأ الفاتحة أو الفاتحة هو صحيح فقال هو عند من صحيح فقليل له لم يضعه فيها فاجاب بالكلام المذكور وسم هذا فقد اشتمل كتابه على أحاديث اختلفوا في أسانيد أو متنها صحيحها عنده وفي ذلك ذهاب من هذا الشرط أو سبب آخر قد استدركت وعللت هذا آخر كلام الشيخ















قال الحاكم والاحاديث المروية بهذه الشريعة لا يبلغ عدد ما عشرة آلاف حديث القسم الثاني مثل الاول الا ان راويين من الصحابة ليس له الا واحد القسم الثالث مثل الاول الا ان راويين التابعين ليس له الا واحد القسم الرابع الاحاديث الافراد والغرائب التي رواها الثقات العدل القسم الخامس احاديث جماعة من الائمة عن آباؤهم عن اجدادهم ولم يواتر الرواية عن آباؤهم عن اجدادهم بها الا عنهم كصحيحة عمرو بن شعيب عن ابي عن جده وبهذين حكيم عن ابي عن جده وياس بن مولى بن قرة عن ابي عن جده وابداهم صحابيون واحفادهم ثقات قال الحاكم هذه الاقسام الخمسة مخرجة في كتب الحديث بها وان لم يخرج منها في الصحيحين حديث يعني غير القسم الاول قال واخمسة مختلف فيها المرسل واحاديث المدلسين اذ لم يذكر واسمهم فاما هذه ثقتهم وارسل جماعة من الثقات وروايات الثقات غير الحفاظ العارفين وروايات المبتدعة اذ كانوا صادقين فهذا الكلام المحامد مستحكم عليه بوجوه كثيرة قال الجاني ان شاء الله تعالى وقال ابو علي النخعي الجاني في الناقلون سبع طبقات ثلاث مقبولة وثلاث متروكة والاسانيد مختلفة فيها في الاولى ائمة الحديث وحفاظهم بالحجة على من خالفهم ويقبل افرادهم الشائبة منهم في حفظ وضبط حديثهم في بعض روايتهم وهم غلط والغالب على حديثهم الصحة والصحاح ما هو اوفى من رواية الاول ثم لا يحولونهم في الثانية تحت الى مذاهب من الابرار غير غالية ولا اذعية وصح حديثها ثبتت صدقها وقل وبها هذه الطبقات التي هي الحديث الرواية عنهم وعلى هذه الطبقات يدور نقل الحديث وثلاث طبقات سقطة بل المعرفة الاولى من وهم بالكذب وضع الحديث الشائبة من غلبهم الوهم والغلط الثانية التي غلبت في البرقة ودعت اليها وحرفت الروايات وزادت فيها التحجج والاهوال والسايلة قوم مجهولون الافراد وروايات لم يتابعوا عليها فقبلهم قوم وقبهم آخرون هذا كلام النخعي فاما قوله ان كل ائمة من الابرار الذين لا يدعون اليها ولا يبلغون فيها يقبلون بلا خلاف فليس كما قال بل فيهم خلاف كذلك الدعاة خلاف فهو سند كثر مما قربان شارة النخعي حيث ذكره الامام سلم رحمه الله تعالى واما قوله في المجهولين خلاف فهو كما قال وقد اخل الحاكم بهذا النوع من المختلف فيتم الاجمبول اقسام مجهول العدالة ظاهرا وباطنا ومجهولها باطنيا مع وجودها فظاهر هو استوراجهم ليعين فاما الاول فالحجج على انه لا يتجزأ اما الاخران فخرج بها كثير من المحققين واما قول الحاكم ان من لم يرو عنه الا واحد ليس بهون شرط البخاري وسلم فمرو وغلط الائمة فيه باخراجهم حديث المسيب بن حزن والد سعيد بن المسيب وفاة الى طالب لم يرو عنه غيره وسعيد وخراج البخاري حديث عمرو بن قنبل لا اعطى الرجل الذي ادع احب لم يرو عنه غير الحسن وحديث قيس بن ابي حازم عن مواس الاسلمي يذهب الصالحون لم يرو عنه غير قيس وخراج سلم حديث رافع بن عمر والغفاري لم يرو عنه غير عبد الله بن الصامت وحديث ربيعة بن كعب الاسلمي لم يرو عنه غير ابي سلمة ونظيره في الصحيحين لهذا كثيرة والسلم واما الاقسام المختلفة فيها فاعقد في كل احد منها فصلا ان شاء الله تعالى ليكون اهل في الوقوف عليه هذا يتعلق بالصحيح والاحسن فقد تقدم قول الخطابي رحمه الله ان ما عرف مخرجه واشتهر رجاله او قال ابو عيسى الترمذي الحسن ما ليس اسناده من يهتم وليس بشاذر من غير وجه وضبط الشيخ الامام ابو عمرو بن ابي الفوارس فقال هو قسمان احدهما الذي لا يخلو اسناده من مستور لم يتحقق اهليته وليس كثير الخطا في ما يرويه ولا ظهر منه تعد الكذب والسبب آخره فيسقط ويكون من الحديث قد عرف بان روى مثله ونحوه من وجه آخر القسم الثاني ان يكون راويين المشهورين بالصدق والامانة ولم يبلغ درجة رجال الصحيح لقصور عنهم في الحفاظ والاتقان الا ان مرتفع عن حال من بعد تفرد نكرا قال وعلى القسم الاول ينزل كلام الترمذي وعلى الثاني كلام الخطابي فاقصر كل واحد منهما على قسم رآه خفيا ولا يدعي في القسمين من سلمتهما من الشذوذ والعلته ثم احسن وان كان دون الصحيح فهو كما يصح في جواز الاحتجاج به والسلم واما الضعيف فهو الم يوجد فيه شرط الصحة والشرط احسن واما الزاوية فكثيرة منها الموضوع والتقليد الشاذ والمكروه المحلل والمضطرب وغير ذلك ولهذا النوع محدود واحكام وتفريعات معروفة عند اهل هذه الصنعة وقد اتفقنا مع المحتاج اليها الحديث من الادوات والمقدمات ويستعين به في جميع الحالات الامام الحافظ ابو عمرو بن ابي الفوارس في كتابه علوم الحديث وقد اخترت من طرق معرفة لمن اراد تحقيق هذا الفن واليدخل في زمره اهل فيهم من القواعد والمهمات ما يلحق به من حقه وتكاملت معرفته له بالحفاظ اتقنين ولا يسبقونه الا بكثرة الاطلاع على طرق الحديث فان شاركهم فيها حقهم والسلم علم فصل في الفاظ يتداولها اهل الحديث المرفوع ما اضيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لا يقع مطلقا على غيره سواء كان متصلا او منقطعا واما الموقوف على التابعي قول الله او فعلا الصلي قول الله او فعلا او نحوه متصل كان او منقطعا يستعمل في غيره مقيد ان يقال حديث كذا وقف فلان على عطا مثلا واما المقطوع فهو الموقوف على التابعي قول الله او فعلا متصلا كان او منقطعا واما المنقطع فهو ما اتصل سنده على اي وجه كان انقطاعه فان كان الساقط جليين فاكثر يسمى ايضا منقطعا بفتح الصاد والهمزة واما المرسل فهو عند الفقهاء واهل الأصول والمطالع بالحفاظ الى بكر البغدادى وجماعة من الحديثين ما قطع اسناده على اي وجه كان النقطاع فهو عندهم بمعنى المنقطع وقال جماعة من الحديثين او اكثرهم لا يسمى مرسل الا ما اخبر فيه التابعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يذهب الشافعي والحديثين او جمهورهم وجماعة من الفقهاء ان لا يتجزأ بالمرسل ومذهب مالك الى حنفية واحمد اكثر الفقهاء ان لا يتجزأ ومذهب الشافعي ان اذا انضم الى المرسل ايضا اجتزأ به وذلك بان يروى ايضا سندا او مرسل من جهة اخرى او يمل ببعض الصحابة او اكثر العلماء او امام مرسل الصحابي وهو رواية لم يذكره ويحضره كقول عائشة رضي الله عنها اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحى الرواية الصالحة فمذهب الشافعي والجمهور ان لا يتجزأ قال الاستاذ الامام ابو اسحق الاسفريابي الشافعي ان لا يتجزأ الا ان يقول ان لا يروى الا من صحى والصواب الاول فصل اذ قال الصحابي كذا يقول او كذا فعل او يقولون او يفعلون كذا او كذا لا يروى او لا يروى باسنادك انتقلوا فيه فقال الامام ابو بكر الاسماعيلي لا يكون مرفوعا بل هو موقوف وسند حكم الموقوف في فصل بعد هذا ان شاء الله تعالى وقال الجمهور من الحديثين واصحاب الفقه والاصول ان لم يصفه الى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس بمرفوع بل هو موقوف وان اضاده فقال كذا فعل في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم او في زمنه او يوفى اذ بين اظهرنا ان مرفوعه في مرفوعه المذهب الصحيح الظاهر فانه ان فعل في زمنه صلى الله عليه وسلم فالظاهر اطلاع عليه وتقريره اياه صلى الله عليه وسلم وذلك مرفوع وقال آخرون ان كان ذلك الفعل مما لا يخفى غالبا كان مرفوعا والا كان موقوفا وهذا قطع الشيخ ابو اسحق الشافعي والسلم واما اذا قال الصحابي امرنا بكذا او نهينا عن كذا او من السنة كذا فكله مرفوع على المذهب الصحيح الذي قاله الجمهور من اصحاب الفنون فيسئل موقوف واما اذا قال التابعي من السنة كذا فاصحح انه موقوف وقال بعض اصحابنا الشافعيين انه مرفوع مرسل واما اذا قيل عند ذكر الصحابي يرفعه او ينييه او يبلغ به او روايته فكله مرفوع متصل بلا خلاف واما اذا قيل التابعي كذا او يفعلون فلا يدل على فعل جميع الائمة بل على البعض فلا حجة فيه الا ان يصح بنقله عن اهل الاجماع فيكون نقله للاجماع وفي ثبوت خبر الواحد خلاف فصل اذ قال الصحابي قول الله او فعلا فعلا فقد قدمنا ان يسمى موقوفا واهل يتجزأ فيه تفصيل واخلاف قال اصحابنا ان لم ينتشر فليس هو اجماعا واهل هو حجة فيه قولان للشافعي رحمه الله تعالى وبها مشهور ان الصحيح المجدي ان ليس بحجة والثاني وهو القديم ان حجة فان قلنا هو حجة قدم على القياس ولزم التابعي وغيره العمل به ولم تجزئ لفظة واهل يخص به العموم فيه وجهان واذ قلنا ليس بحجة فالقياس مقدم عليه ويجوز للتابعي مخالفة فاما اذا اختلف الصحابة على











بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَنَا لِرُحْمَةِ هَذَا الْكَتَابِ الصَّحِيحِ الْمُسْتَعِينِ أَنْ زَكَيْتَ أَهْلَ الْمَطَابِعِ فَكُنْ  
كَتَابًا فِي حَقِّهِ كَمَا بَيَّنَّاهُ وَطَلَبْنَا عَلَيْهِ فَتَنَةً لِمَنْ لَزِمَ أَصْحَابَهُ حَقُّهُ الْإِكْبَانِ وَالْطَّلَاعُ عَلَيْهِ مَا لَمْ يَرَيْنَا عَلَيْهِ  
بُشْرًا لِلَّهِ الْعَظِيمِ

[illegible]

الحمد لله الذي جعل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَرَبُّكُمْ وَمُحَمَّدٌ رَّسُولُكَ وَالَّذِينَ يَبِغُوكَ الْإِسْلَامَ الَّذِي نَزَّلَ اللَّهُ بِهِ عَلَىكَ فَجَاوِزْهُمَا إِنَّكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝١٠٦  
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۝١٠٧  
وَالَّذِينَ يَبِغُونَ كَيْدَ اللَّهِ فَهُمْ فِيهِ سَاقِطُونَ ۝١٠٨  
وَالَّذِينَ يَبِغُونَ كَيْدَ اللَّهِ فَهُمْ فِيهِ سَاقِطُونَ ۝١٠٩  
وَالَّذِينَ يَبِغُونَ كَيْدَ اللَّهِ فَهُمْ فِيهِ سَاقِطُونَ ۝١١٠  
وَالَّذِينَ يَبِغُونَ كَيْدَ اللَّهِ فَهُمْ فِيهِ سَاقِطُونَ ۝١١١  
وَالَّذِينَ يَبِغُونَ كَيْدَ اللَّهِ فَهُمْ فِيهِ سَاقِطُونَ ۝١١٢  
وَالَّذِينَ يَبِغُونَ كَيْدَ اللَّهِ فَهُمْ فِيهِ سَاقِطُونَ ۝١١٣  
وَالَّذِينَ يَبِغُونَ كَيْدَ اللَّهِ فَهُمْ فِيهِ سَاقِطُونَ ۝١١٤  
وَالَّذِينَ يَبِغُونَ كَيْدَ اللَّهِ فَهُمْ فِيهِ سَاقِطُونَ ۝١١٥  
وَالَّذِينَ يَبِغُونَ كَيْدَ اللَّهِ فَهُمْ فِيهِ سَاقِطُونَ ۝١١٦  
وَالَّذِينَ يَبِغُونَ كَيْدَ اللَّهِ فَهُمْ فِيهِ سَاقِطُونَ ۝١١٧  
وَالَّذِينَ يَبِغُونَ كَيْدَ اللَّهِ فَهُمْ فِيهِ سَاقِطُونَ ۝١١٨  
وَالَّذِينَ يَبِغُونَ كَيْدَ اللَّهِ فَهُمْ فِيهِ سَاقِطُونَ ۝١١٩  
وَالَّذِينَ يَبِغُونَ كَيْدَ اللَّهِ فَهُمْ فِيهِ سَاقِطُونَ ۝١٢٠

فَمَا أَشَدُّ يَوْمَئِذٍ لِلَّذِينَ ابْتَغَوْا ثَمَنًا أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآثَرُ إِلَىٰ يَوْمِئِذٍ قُلْ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ يَوْمَئِذٍ وَيَكْمُلُوا

نمائشگران

قدیمی کتب خانہ

مقابل آرام باغ کراچی

الطبعة الثانية: ١٩٥٥ هـ - ١٣٥٥ م

الطبعة الاولى - ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م

ومعه حاشية عليه للإمام أبي الحسن السندي

طبعہ قدیمی کتب خانہ بالاتفاق مع نور محمد - صحیح المطابع - کارخانہ تجارت کتب

























































وحدثني محمد بن عبد الله بن قيس قال سمعت ابا اسحق الطالقاني يقول سمعت ابن المبارك يقول لو خيرت بين ان ادخل الجنة وبين ان القى عبد الله بن عمر لاخترت ان القى الله ثم ادخل الجنة فلما رأيت كانت بعرة احب الي من وحدثني الفضل بن سهل قال قال ناوليد بن صالح قال قال عبيد الله بن عمر وقال زيد بن عتيق بن ابي انيسة لا تأخذوا من اخي وحدثني احمد بن ابراهيم بن رقي قال حدثني عبد السلام الوابصي قال حدثني عبد الله بن جعفر الرقي عن عبيد الله بن عمر وقال كان يحيى بن ابي انيسة كذا ابا حنيفة احمد بن ابراهيم قال حدثني سليمان بن حرب عن حماد بن زيد قال ذكر مرة قد عذبا بوب فقال ان فرقة اليس احب الي وحدثني عبد الرحمن بن بشير العتيقي قال سمعت يحيى بن سعيد القطان وذكر عنده محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي فضة جذا افعيل يحيى اضعف من يعقوب بن عطاء قال نعم ثم قال ما كنت اري ان احدا يروي عن محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير وحدثني بشر بن الحكم قال سمعت يحيى بن سعيد القطان ضعيف حكيم بن جبير وعبد الاعلى وضعف يحيى بن موسى بن دينار قال حدثني ربيعة وضعف موسى بن دهقان وعيسى بن ابي عيسى المديني وسمعت الحسن بن عيسى يقول قال لي ابن المبارك اذا قلت ميت على جريد فاكذب علمك كذا الا حديث ثلثة لا يكتب عنده حديث عبيد بن معتب السري بن اسمعيل وحدثني محمد بن سالم قال مسلم واشباهه ما ذكرنا من كذا اهل العلم في معنى رواية الحديث واهتمامهم عن معانيهم كثير يطول الكتاب بذكره على استقصاء وفيما ذكرنا كفاية لمن تفهم وعقل مذهب القوم في احوالهم من ذلك وبيئوا واما الزعم انفسهم الكشف عن معاني رواية الحديث وناقوا الاخبار واقتوا ذلك حين سئلوا في من عظم الخطا في الاخبار في امر الدين انما تأتي تخليل او تحريف او امر او نهي او ترغيب او تهديد اذ كان الرافعي له ليس بمحدث للصحة والامانة ثم اقدم على الرواية عندهم من قد عرفوا ولم يبين ما فيه لغيا من مجهول معرفته كان انما بعد ذلك غاشا لعوام المسلمين اذ لا يؤمن على بعض من يجمع تلك الاخبار ان يستعملها او يستعمل بعضها ولعلها واكثرها كاذب لا اصل لها مع ان الاخبار الصحيحة من رواية الثقات واهل القناعة اكثر من ان يحيط بها الى نقل من ليس بثقة ولا متقن ولا احب الي كثير من يجمع من الناس على ما وصفنا من هذه الاحاديث الضعاف والاسانيد المجهولة ويعتقدون روايتها بعد معرفتهم بما فيها من التوهم والضعف الا ان الذي يجهل على روايتها والاعتقاد بها ارادة التمكن من ذلك عند العوام ولا يقال ما اكثر ما يجمع فلان من الحديث والف من العدد ومن ذهب في العلم هذا المذهب وسلك هذا الطريق فلا نصيب له في دينه وكان تان يسكن في جاهلا اولي من ان ينسب الى العلم

رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقى الى آخر الزمان حتى اخلط واحتاج حاجة شديدة وليس يحج به (قوله ابن قهزاد عن الطالقاني) تقدم ضبطها في الباب الذي قبل هذا قوله لو خيرت بين ان ادخل الجنة وبين ان القى عبد الله بن عمر لاخترت ان القى الله ثم ادخل الجنة) ومحمد بن عيسى المديني وفتح الحار الملهة وبالرالمرة الاولى مفتوحة وقد تقدم في اول الكتاب (قوله قال زيد بن عتيق بن ابي انيسة لا تأخذوا من اخي) اما انيسة فمعظم الهمة وفتح النون واسم ابي انيسة زيد واما الاخ المذكور فاسمته يحيى وهو المذکور في الرواية الاخرى وهو جزري يروي عن الزهري وغيره من شيعته هو ضعيف قال البخاري ليس هو بذلك قال النسائي ضعيف متروك الحديث واما اخوه زيد فثقة جليل ارجح به البخاري مسلم قال محمد بن سعد كان ثقة كثير الحديث فيها رواية للعلم (قوله حدثني احمد بن ابراهيم الدوري قال حدثني عبد السلام الوابصي) اما الدوري فثقة ميان في وسط هذا الباب اما الوابصي فكسر الموحدة بالصا والمهلة وهو عبد السلام بن عبد الرحمن بن صخر بن عبد الرحمن بن والبصرة بن عبد الاسدي ابو الفضل الرقي بفتح الراء قاضي الرقة وحران وحلب وقضى بخراد (قوله ذكر فرقة عن يوب فقال ليس بصاحب حديث) وفرقة الفار واسكان الرا وفتح القاف وهو فرقة يعقوب السبعي بفتح السين والموحدة بالخاء المعجمة منسوب الى سبعة البصرة ابو يعقوب السبعي العابد لا يخرج بحديثه عن اهل الحديث كونه ليس صنعة كما قد مناه في قوله لم نزل الصالحين في شيء اكدب منهم في الحديث قال يحيى بن معين في رواية عنه ثقة (قوله فضة جدا) هو بكسر الجيم وهو مصدح بحد جدا ومعناه تضيقا لثقة (قوله سمعت يحيى بن سعيد القطان ضعف حكيم بن جبير وعبد الاعلى وضعف يحيى بن موسى بن دينار وقال حديثه ربح وضعف موسى بن الدهقان وعيسى بن ابي عيسى المديني) الشرح كذا وقع في الاصول كلها وضعف يحيى بن موسى باثبات لفظه ابن تين يحيى وموسى وهو غلط بلا شك والصواب حذفها كذا قاله الخطا فانهم اوعى النسائي الجاني وجماعات اخرون والغلط فيه من رواية كتاب مسلم لاسم مسلم ويحيى هو ابن سعيد القطان المذكور اولا فضعف يحيى بن سعيد طليم بن جبير عبد الاعلى وموسى بن دينار وموسى بن الدهقان وعيسى وكل هؤلاء متفق على ضعفهم اقول لامة في تضعيفهم مشهورة فاما حكيم فاسدي كوفي متشيع قال ابو حاتم الرازي هو قال في التشيع قبل الجرح ابن مهدي ولشعبة لم تركت حديثه حكيم قال خاف النار واما عبد الاعلى فهو ابن عامر الشاعلي بالمشقة الكوفي واما موسى بن دينار فلي يروي عن سالم قال النسائي واما موسى بن الدهقان فبصري يروي عن ابن كعب بن مالك الدهقان بكسر الدال واما عيسى بن ابي عيسى فهو عيسى بن ميسرة اليموسي ويقال ابو محمد الفخاري المديني اصله الكوفي يقال له الحياطة والحياطة والحياطة الاول الى الجنا والثنائي الى الحنطة والثالث الى الحنط قال يحيى بن معين كان خياطا ثم ترك ذلك وصار خاطا ثم ترك ذلك صار بيع الحنط (قوله لا يكتب حديث عبيدة بن معتب السري بن اسمعيل بن محمد بن سالم) هؤلاء الثلاثة مشهورون بالضعف والترك فعبدة بن معتب العيني هذا هو الصحيح المشهور في كتب المتوفات والمختلف وغيره باو حكي صاحب المطالع عن بعض رواة البخاري اذ ضبط يضم العين وفتحها معتب يضم الهم ففتح المهلة وكسر المثناة فوق بعد ما موحدة وعبدة هذا الضم كوفي كنية ابو عبد الكريم واما السري فمديني باسكان الهم كوفي واما محمد بن سالم فمديني كوفي ايضا فاستوى التشيع كونيهم كونيهم متركون واما علم (قال مسلم رحمه الله تعالى في الاحاديث الضعيفة ولعلها واكثرها كاذب الاصل لها) كذا هو في الاصول المحققة من رواية الفراء عن الفارسي عن الجلودي وذكر القاضي عياض ان كذا هو في رواية الفارسي عن الجلودي وانهما الصواب انه وقع في روايات شيوخهم عن العذري عن الرازي عن الجلودي واقبلها واكثرها قال القاضي وهذا محتمل مصحف هذا الذي قاله القاضي فيه نظرا لا ينبغي ان يحكم بكونه تصحيحا فان لهذه الرواية وجهان في الجملة لمن تدبرها (قوله اهل القناعة) هي بفتح القاف اي الذين يقتضون بحديثهم كمال حفظهم واتقانهم وعدا لهم (قوله لا تشيع) هو بفتح الهمزة (فتح) في جملة من المسائل والقواعد التي تتعلق بهذا الباب احدا ما علم ان جرح الرواة جائز بل واجب بالاتفاق المضرورة الداعية اليه للصيانة الشرعية المكرمة وليس هو من الغيبة المحرمة بل من الغيبة

١٣٩  
١٤٠  
١٤١  
١٤٢  
١٤٣  
١٤٤  
١٤٥  
١٤٦  
١٤٧  
١٤٨  
١٤٩  
١٥٠

مختلف من  
له ما لا ياتي  
احد بها  
في رواية  
الابن السيب























حدثني محمد بن عبيد الغبيري وابو كامل الفضيل بن الحسين بن محمد بن عبد الصبي قالوا شأنا حداد بن زيد عن مطر الوراق عن عبد الله بن بريد عن يحيى بن يعمر قال لما تكلم مع عبد بنما  
تكلّم به في شأن القدر أنكرنا ذلك قال فنجيت انا ومحمد بن عبد الرحمن الحميري حجة وساقوا الحديث بمعنى حديثهم من سنده وفيه بعض زيادة ونقص الحرف  
هذا هو المشهور قيل معناه يجوز ورواه بعض شيوخ المغاربة من طريق ابن امان يتفقون بتقديم القار ورواه بعضهم عن غامضة وسخر عن غمزة روى في غير مسلم يتفقون بتقديم القات  
وحدث الرازي وهو صحيح ايضا ومعناه ايضا يتفقون قال القاضي عياض في رايته بعضهم قال فيه يتفقون والعين فسرهم بانهم يطلبون تعريه اى غامضة وغمزة متعقري كلامه واجاز بالقرين منه في رواية ابي  
يعلى الموصلي يتفقون بزيادة الباء وهو ظاهر (قوله ذكر من شأنهم) هذا الكلام من كلام بعض الرواة الذين ذكر يحيى بن يعمر والظاهر من ابن بريدة الراوى عن يحيى بن يعمر عن جلال بن يعمر من حال هؤلاء  
ووصفهم بالفضيلة في العلم والاجتهاد في تحصيل الايمان به (قوله يزعمون ان لا قدر وان الامر لقف) هو بعضهم البهية والنون اى مستانفت لم يسبق به قدر ولا علم من الله تعالى وانما العلم وقوه كما قد مرنا  
عن مناهم الباطل وهذا القول قول غلامهم وليس قول جميع القدرية وكذا قوله في فضل انفسى عاقا الله تعالى وسائر المسلمين (قوله قال يحيى بن عمر فاذا بقيت ولك فاجرهم انى يرى منهم وانهم يراونى  
والذى يكلمك بعبد الله بن عمر لوان احدهم مثل احد ذهابا فانفق ما قبل منه منتهى يؤمن بالقدر) هذا الذى قاله ابن عمر ظاهره في تفسير القدرية قال القاضي عياض في القدرية الاولى الذين نفوا تقدم  
علم الله تعالى بالكائنات قال القائل بهذا كافر باخلافت وبهؤلاء الذين ينكرون القدر هم الفلاسفة في الحقيقة قال غيره ويجوز ان لم يرو هذا الكلام التكليف المخرج من الملة فيكون من قبيل كفران النعم الا  
ان قوله ما قبل منه ظاهره في التكفير فان اجابط الاعمال انما يكون بالكفر الا انه يجوز ان يقال في مسلم لا يقبل عمدا معصية وان كان صحيحا ان المصلحة في الدار المعصية يصحح غير محبة الى القضاء عند  
جماهير العلماء بل باجتماع السلف وهى غير مقبولة فلا ثواب فيها على المحتار عند اصحابنا والله اعلم (قوله فالفقيه يعنى في سبيل الله اى طاعة كما جازى في رواية اخرى قال نفطوسى الذهبي به لانه يذهب الى سبيل  
(قوله لا يرى عليه اثر السفر) ضبطناه بالياء المشبهة من تحت المعصية وكذلك ضبطناه في الجمع بين الصحيحين غير مضبوط الحافظ ابو حازم البدي بنى بالنون المفتوحة وكذا هو من سبيل على الموصلي بخلاف  
صحيح (قوله وضع كفيه على فخذي) معناه الرجل لما دخل وضع كفيه على فخذي نفسه وحس على بيده المستعلم الله علم (قوله صلى الله عليه وسلم الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله والايان ان تؤمن بالله ثم  
هاتك تقدم بيانه وايضا حبا ليعنى عن اعادته (قوله فنجبت اليه ليدعته) سبب فهم ان هذا خلافت عادة السائل الجليل لما هذا كلام خير المسؤول عنه ولم يكن في ذلك الوقت من علم في غير الغنى صلى الله عليه  
وسلم (قوله صلى الله عليه وسلم الحسن ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك) هذا من جوامع الحكم التي اوتيتها صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله وان محمد رسول الله وان الله اعلم ان احدنا قام في عبادة وهو يوحى ان يبرح في شيا ما يقدر  
عليه من الخضوع والخشوع وحسن السميت اجتماعه بظاهرة وباطنه على الاعتناء بتقريبها على احسن وجهها الا انى يقول صلى الله عليه وسلم عبد الله في جميع احوالك كعبادتك في حال اليان فان التقيم المذكور في حال  
اليان انما كان لعلم العبد بالطلاع الله سبحانه وتعالى عليه فلا يقدم العبد على تقصير في هذا الحال لا اطلاع عليه في المنة موجود مع عدم روية العبد فينبغي ان يعلم مقتضاه فمقتضى الكلام المحدث على الاخلاص في  
العبادة ومراقبة العبد بتبارك تعالى في اتمام الخضوع والخشوع وغير ذلك قد تدبى الى محاسن الى محاسن الصالحين ليكون ذلك ناسخا من تلبس بشئ من النقص احتراما لهم استجاب منهم فكيف من يزال  
سجدة مطلقا عليه في سره وعلانيته قال القاضي عياض وهذا الحديث قد اشتمل على شرح جميع وظائف العبادات الظاهرة والباطنة من عقود الايمان واعمال الجوارح واخلاص السريرة والتخضع من اوقات الاعمال  
حتى ان علوم الشريعة كلها ملحة اليه وتشعبه منه قال على هذا الحديث وقاسم العلامة الشناكا بنالذى سميته بالمقاصد الحسان فيما يلزم الانسان اذ لا يشذ شئ من الواجبات بسنن الرافى والمخطوات  
والمكروهات عن قاسم العلامة (قوله صلعم المسؤول عنها باعلم من السائل) قيمة يعنى للعالم والمفتى وغيرهما اذ سئل عما يعلم ان يقول لا اعلم ان تلك لا ينقص على استدلال على ورعه وتقواه وفور  
علمه قد بسطت هذا بلائه وشواهد وما يتعلق به في مقدمة شرح المذهب المشتمل على اواع من الخير لا يطلب العلم من معرفة مثله اذ ادمه النظر فيه والله اعلم (قوله فاجرهم انى يرى منهم وانهم يراونى) هو نوع البهية والآيات  
والا ما بيات الباء وحدها هى العلامة (قوله صلعم ان تله الامه ربها) وفي الرواية الاخرى ربها على التذكير وفي الاخرى بعلها وقال يعنى السرارى معنى ربها وربها سيدها والكلمة سيدتها والكلمة قال الكثر  
من العلماء هو اجاز عن كثرة السرارى اولادهم فان ولد با من سيد بمنزلة سيد بالان بال انسان صاير الى ولده قد يتصرف فيه في الحال تصرف المالكين ما يتصرف ابيه بالاذن ابا يعلم بقرينة  
الحال وعرف الاستعمال قيل معناه ان الامار ملوك فمكون امه من جملة رعيته وهو سيد با وسيد غير با من رعيته وهو قول ابراهيم الحارثي قيل معناه انه تفقد احوال الناس فيكسر في اجابات الاولاد في  
آخر الزمان فيكسر تردد ابى ايدى المشتريين حتى يشترى بها ابنها ولا يدري وتكمل على القول ان المختص هذا اجابات الاولاد فانه متصور في غير من فان الامه تله لدا حرام من غير سيد با شبهة او دلالة  
بشكل اذ تاتم تلج الامه في الصوتين بيعا صحيحا وتدور في الايدى حتى يشترى بها ولد با وهذا الكثر واعم من تقديره في اجابات الاولاد قيل في معناه غير ما ذكرناه ولكنها اقول ضعيفة جدا وقاسدة فترتها  
واما بعلها فانما الصحيح في معناه ان البعل هو المالك والسيدة فيكون معنى ربها على ما ذكرناه قال بل للسيدة بعل الشئ ربها لانه قال ابن عباس والمفسرون في قوله تعالى انه دعون بعلها اى ربها قيل لمراد بالبعل في الحديث  
الزوج ومعناه نحو ما تقدم انه كثر من السرارى حتى يزوج الانسان امه هو لا يدري وهذا ايضا معنى صحيح الا ان الاول ظاهره لانه اذا كان كل الروايتين في القضية الواحدة على معنى واحد كان اولى الله علم و  
اعلم ان هذا الحديث ليس فيه دليل على اباحة بيع اجابات الاولاد ولا منع بيعهن قد استدلل امان من كبار العلماء على ذلك فاستدل حدها على الاباحة والآخر على المنع وذلك عجب منها وقد ذكر عليها فاجرهم  
ليس كلما اخبر صلعم بكونه من علامات الساعة يكون محرما اذ هو موافق لتناول الرعا في البنين فثو المال كون خمسين امرأة لمن قيم واحد ليس محرام بلا شك اما هذه علامات العلامة لا يشترط فيها  
من ذلك بل تكون بالخير والشر والمباح والمحرم والواجب وغيره والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ان ترى العفا العرة العالة عار الشايت تطاولون في البنين) اى العالة هم الفقراء والعالة الفقيرة والعلة الفقيرة وعال الرجل  
يعيل عيلة اى اقصره والرجل بكسر الراء والميم ويقال فيهم عاة بضم الراء وزيادة الباء بلا مد ومعناه ان اهل البادية وشباههم من اهل الحاجة والفاقة تبسط لهم الدنيا حتى يتباهون في البنين والله اعلم (قوله غلبت  
لميا) بهذا ضبطناه لبث آخره ثمانية من غير تاء وفي كثير من الاصول الصحيحة لبثت بزيادة تاء التكلم وكلاهما صحيح واما ما قبله فبشدة الياء فعنه فقا طويلا وفي رواية ابي داود والترمذي انه قال لك بعد ثلث  
في شرح السنة للبخارى بعد الله وظاهره ان بعد ثلاث ليال وفي ظاهره ان الخلفه لقوله في حديث ابي هريرة فبين هذا ثم ادبر الرجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم رد على الرجل فخذ الديرة فلم يرد شيئا فقال النبي صلى  
عليه وسلم هذا رجل ففعل بينه وبينهم عمر لم يحضر قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحال بل كان قد قام من المجلس فاجر النبي صلعم الحاضرين في الحال اخبر عمر بعد ثلاث ايام لم يكن حاضرا وقت اخبار الباقين والله اعلم (قوله صلعم  
جبلت لكم تعليمكم فيكم) فيمن ان الايمان والاسلام والاحسان يسمى كلها ديننا واعلم ان هذا الحديث يجمع اواعا من العلوم والمعارف والآداب اللطائف بل هو اصل الاسلام كما حكينا به عياض عياض  
وقد تقدم في ضمن الكلام في رجل من فوائده وما لم يذكره من فوائده ان فيه ان يفتى لمن حضر مجلس العالم اذا علم بالجلس حجة الى مسئلة لا يسألون عنها ان يسأل هو عنها يحصل الجواب للجميع وفيه ان  
يشئ للعالم ان يرفق بالسائل ويدينه من ليتكمن من سواله غير نائب المستقبض وان يفتى للسائل ان يرفق في سواله والله اعلم (قوله حدثني محمد بن عبيد الغبيري وابو كامل الحميري واجمير بن عبد  
فضم الغين المعجزة وفتح الموحدة وقد تقدم بيانه واضحا في اول مقدمة الكتاب واحمدى اسم الفضيل بن حسين هو بفتح الحيم وباء حار ساكنة وتقدم ايضا بيانه في المقدمة وعبد باسكان الباء وقد تقدم  
في الفصول بيانه وعبد وفي هذا الامر مطر الوراق هو مطر بن طهم البجلي الحار ساكن البصر كما يكتب الحصة فيقول الوراق (قوله فاجرهم انى يرى منهم وانهم يراونى) بى كسر الجاء وفتحها فالفكر المسبوع من العز والفتح بفتحها كذا في قوله لا اله الا الله

كتاب الايمان

المسؤول عنه الشرعى فلا دور وفي هذا التفسير اشارة الى ان الفرق بين الشرعى واللغوى بخصوص ما يتعلق بالشرعى والله تعالى اعلم  
قوله عن الاحسان في العبادة وعن الاحسان الذى رغب الله تعالى فيه  
في كتابه بانه يجب المحسنين -  
قوله ويتفقون بتقديم القاف اى يتفقون العلم ويبحثون عنه و  
يجمعونه ويتفقون به الفاء اى يبحثون عنه ويستخرجون دقائقه -  
قوله قال ان تؤمن اى تصدق فالمراد به المعنى اللغوى والايهات













































































































بہت بڑا کھڑکی  
میں خود و خدا تھا

حدثنا محمد بن <sup>المثنى</sup> وهب بن بشير و ابراهيم بن دينار جميعا عن يحيى بن حماد قال <sup>المثنى</sup> بن حماد قال بن حوشب بن حماد قال ناشبة عن ابا بن تغلب عن فضيل بن عمرو <sup>المثنى</sup> والفقير عن ابراهيم النخعي عن  
 علقمة عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر قال جل ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة قال ان  
 جميل يحب الجمال الكبير بطر الحق وغمط الناس <sup>المثنى</sup> حدثنا مناجب بن الحارث التيمي سويد بن سعيد كلاهما عن علي بن مسهر قال مناجب نا بن مسهر عن الامش عن ابراهيم عن  
 علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار احد في قلبه مثقال حبة خردل ولا يدخل الجنة احد في قلبه مثقال حبة خردل من كبر <sup>المثنى</sup> حدثنا محمد  
 بن ابراهيم عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر

[illegible]



[illegible]

**قوله** من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة لا بد من جعل لا يشرك بالله شيئاً كناية عن مطلق الكفر والايذاء من يدخل جاحداً النبوة وغيرها الجنة فتأمل -























باب غلط تحریر الغلو: انصار یحییٰ الجنبۃ الا المومنون باب الدلیل علی ان قاتل نفسه لا یموت  
فانیت والنفس

باب غلظ تحريم الغلول وان لا يدخل الجحيم الا المؤمنون فيه عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لما كان يوم خيبر اقبل نفر من صحابة النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا فلان شهيدان شهيد حتى مروا على رجل فقالوا فلان  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا اني مايت في النار في برودة غلبها وعبارة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطاب اذهب فتاد في الناس ان لا يدخل الجحيم الا المؤمنون قال فخرجت فتاد  
الا ان لا يدخل الجحيم الا المؤمنون وفيه حديث ابهر روى عنه رضي الله عنه من نحو معناه الشرح في الاسناد والوزن لميل بضم الزاي وتخفيف الهمزة مفتوحة وقد تقدم وقوله لما كان يوم خيبر هو البخاري والمجتمعة و  
آخرو راد فكلما وقع في مسلم وهو الصواب وذكر القاضي عياض ان اكثر رواة المطاوعة ووه كذا وانه الصواب قال ورواه بعضهم جنين البخاري والمهمل والنون واما اعلم وقوله صلى الله عليه وسلم كذا جبر ورو  
توهم في هذا الرجل انه شبهه بحكم له بالجحيم اول وانه بل هو في النار بسبب غلوله وقوله ثوبن زيد يلقي هو هنا بكسر الدال واسكان الياء كذا هو في اكثر الاصول الموجودة ببلادنا وفي بعضها الدال في بضم  
الدال والمهمل بعد ما التي كتبت صورتها وادرك القاضي عياض رحمه الله تعالى انه مضطرب هنا عن ابي جردولي بضم الدال لواء ساكنة قال وضبطناه عن غيره بكسر الدال واسكان الياء قال وكذا ذكره مالك  
في المطاوعة البخاري في التاريخ وغيره واقلت وقد ذكرنا على النسائي ان ثورا هذا من رهط ابي الاسود فقل في هذا يكون فيه اختلاف الذي قدمناه قريبا في ابي الاسود وقوله عن سالم بن ابي النيث مولى ابن مطيع هذا  
صحيح وفيه التصريح بان ابا النيث هذا يسمى سالما واما قول ابي عمر بن عبد البر في اول كتاب التمهيد الا لوقت على اسمه صحيحا فليس بمعارض لهذا الاثبات الصحيح واسم ابن مطيع عبد الله بن مطيع بن الاسود القرشي  
واما اعلم وقوله صلى الله عليه وسلم اني مايت في النار في برودة غلبها وعبارة اما البرودة بضم الباء وكسا انحطت وهي الشكوة والمهمل وقال ابو عبيد هو كسا اسود وفيه صور ومجمل بفتح الراء واما العبارة فنفخ  
وهي مدودة ويقال فيها ايضا عبارة بالياء قال ابن السكيت وغيره وقوله صلى الله عليه وسلم في برودة اي من اجلها وبسببها واما الغلول فقال ابو عبيد هو الخيانة في الغنيمة خاصة وقيل غيره هي الخيانة في كل شيء  
ويقال منه غلظ بضم الغين وقوله رجل من بني الضبيس هو بضم الصاد المجتمعة وبعد ما بارمودة مفتوحة ثم بارمودة من تحت سألته ثم بارمودة (قوله يحمل رطله) هو البخاري والمهمل وهو مركب الرجل على  
البعير وقوله فكان فيه حقة هو بفتح الحاء والمهمل واسكان المشاة فوق اي مودة ومجتمعة ومات تحت اذ اي من غير قتل الا ضرب (قوله فجار رجل يشرك ويشركين فقال يا رسول الله اصبت يوم خيبر)  
كنا هو في الاصول وهو صحيح وفيه حذف المفعول اي اصبت هذا والشرك بكسر الشين المجتمعة وهو السيل المعروف الذي يكون في النخل على ظهر القدم قال القاضي عياض وقوله صلى الله عليه وسلم ان الشكوة للشكيب  
عليه نارا وقوله صلى الله عليه وسلم شرك او شركا كان من نارتبنيه على المعاقبة عليها وقد كونا في بيتها انفسها فيعذب بها باسنا وقد يكون لك على انها بسبب ان النار والله اعلم واما قوله ومع النبي صلى الله عليه وسلم عبد  
فاسم معكم بكسر الميم واسكان الدال فتح العين المهملتين كذا جابر صرح به في المطاوعة هذا الحديث بعينه قال القاضي عياض وقيل انه غير مدع قال ووردني حديث مثل هذا اسم كركة ذكره البخاري هذا كلام  
القاضي وكررة بفتح الكاف الاولى وكسرها واما الثانية فمكسورة فيها والله اعلم واما احكام الحديثين فمنها غلظ تحريم الغلول ومنها ان لا فرق بين قليل وكثير حتى الشرك ومنها ان الغلول من  
الطلاق اسم الشهادة على من غل اذ قل سياتي بسط هذا ان شاء الله تعالى ومنها ان لا يدخل الجحيم احد من اهل الكفر وهذا باجماع المسلمين ومنها جازا نكحت بالله تعالى من غير ضرورة لقوله صلى الله عليه وسلم الذي  
نفس محمدية ومنها ان من غل شيئا من الغنيمة يجب عليه دمه وانه اذا رده قبل منه ولا يحرق متاعه سوارده ولم يردوه فانه صلى الله عليه وسلم لم يحرق متاع صاحب الشكوة وصاحب الشرك لو كان واجبا للغل  
ولو فعله النخل واما الحديث من غل فاحرق متاعه واضربوه في رواية واضربوا عنقه فتضعيف بين ابن عبد البر وغيره متعذر قل الطحاوي ولو كان صحيحا لكان منسوخا ويكون ذا حين كانت العقوبات في الاصول  
فانه اعلم باب الدليل على ان قال نفسه لا يفر فيه حديث جابر بن ابي ان الطليل بن عمرو والد موسى جابر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة واجر معه رجل من قومه فاجتو والمدينة فخرج فاخذ مشاقص قطع  
بها برجمه فنجحت يده حتى مات فراه الطليل في مناسه وهينة حسنة وراه منطيا يديره فقال له ما صنع بك ربك فقال غفري ببجرتي الى نبي صلى الله عليه وسلم فقال لي اراك منطيا يدركك قال قيل لي اني لنصلع منك ما  
افدت نقصها الطليل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم وليه فافغر الله شيئا من قوله فاجتو واما الثانية فمضمرة ومع وهو ضمير يعود على ابي الطليل المذكور في متعلق  
بها ومعناه كره ما المقام بها بفجر ونوع من نعم قال ابو عبيد والجوهري وغيرهما اجتويت البلاء اذ كسبت التمام بان كنت في نعمة قال الخطابي واصله من الجوى وهو ان يصيب الجوت وقوله فاخذ مشاقص يعني بفتح  
الميم والسين المجتمعة والصاد المهمل وهي جمع مشقص بكسر الميم وفتح القاف قال الخليل ابن الفارس غيرهما هو سهم فيصل عريض قال آخرون سهم طويل ليس بالمرضى وقال الجوهري المشقص ما طاف عن  
وهذا هو الظاهر بهذا القول قطع بهاء برجمه ولا يحصل ذلك الا بالمرض واما البرجم بفتح الجيم والموصدة بالهمزة في محاصل الاصلح واحدتها برجمة وقوله فشئت يدها بفتح الشين الحاء المجتمعة اي سالها وتل سال  
بقوة وقوله بل لك في حصن حصين ومنه يعني بفتح الميم وفتح القاف قال الخليل ابن الفارس ذكرها ابن السكيت والجوهري وغيرهما الفتح الفصح وهي العز والامتناع ممن يريده قيل المنعة جمع لمن لظالم وظلمة اي جماعة من ينكح  
ممن يتصدق بملكه واما احكام الحديث ففيه جملة القاعدة عظيمة لاهل السنة ان من قتل نفسه اذ ركب معصية غير باو ات من غير توبة فليس بكافرا ولا يقطع له النار بل هو في عظيم الهينة وقد تقدم بان القاعدة و  
تقريرها وهذا الحديث شرح للاحاديث التي قبله لكونها ظاهرة في تأخيرها لغيره من اصحاب الكبار في النار وفيه اثبات عقوبة بعض اهل المعاصي فان هذا علق في يديه فقيه روى عن ابي جابر العالين بان المعاصي انظر

























علموها منهما فيظل اشهرها مثل الوكت اى النقطة التى لها حقيقة بخلاف  
اشرا المجل اذا لحقيقة لها وكان المراد بالحد يثنى حد يثنى فى الرفع وحذيفة  
راى منهما المرتبة الاولى للرفع دون المرتبة الثانية ولذلك قال وانظر الى  
من قوله ليردنه على ساعية اى وليه واميره والله تعالى اعلم-























سئل ثمان شيان بن قيس قال لحدثنا بن سلت قال ثابت البناني عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان تبيت بالبراق وهو ابيض طويل فوق الحمار ودون البغل يصفر فرة عند منتهى طرفه  
قال فركبت حتى اتيت بيت المقدس قل فرجكت بالحلقة التي يربط بها الانبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل بن ابيهم خروا انا ومن لي في خثر اللب فقال جبريل  
عليه السلام اخترت الفطرة ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل فقبل من انت قال جبريل قيل من معك قال محمد قيل قد بعث اليك قال قد بعث اليك ففتح لنا فاذا انابا بصلى الله عليه وسلم فرحب بي  
ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الثانية فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من انت قال جبريل قيل من معك قال محمد قيل قد بعث اليك قال قد بعث اليك ففتح لنا فاذا انابا بصلى الله عليه وسلم فرحب بي  
مر لي بمحي بن زكريا صلى الله عليه وسلم فرحبا ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من انت قال جبريل قيل من معك قال محمد قيل قد بعث اليك قال قد بعث اليك ففتح لنا فاذا انابا بصلى الله عليه وسلم فرحب بي  
الي ففتح لنا فاذا انابا بصلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من هذا قال جبريل قيل من معك قال  
قيل قد بعث اليك قال قد بعث اليك ففتح لنا فاذا انابا بصلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من هذا قال جبريل قيل  
ومن معك قال محمد قيل قد بعث اليك قال قد بعث اليك ففتح لنا فاذا انابا بصلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء السادسة فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من هذا قال جبريل قيل  
قيل قد بعث اليك قال قد بعث اليك ففتح لنا فاذا انابا بصلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء السابعة فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من هذا قال جبريل قيل  
قد بعث اليك ففتح لنا فاذا انابا بصلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى البيت المعمور واذا هو بئير خلد من يوم سبعون الف ملك لا يعجزون واليه ثم ذهب الى المسجد المنتهى فاذا هو بمكان اذ انما هناك لقلل  
قال فلما غشيها من امر الله اغشى تغشيت فما احسن خلق الله يستطيعون بيعتها ما من محسنها فاشي الله او فرض على خمسين صلوة في كل يوم وليلة فزكك موسى عليه السلام فقال ففرض ربك على امتك  
قلت خمسين صلوة قال رجع الى ربك فاسأل الخفيف قال امتك لا يطيقون ذلك فاني قد بعثت بنى اسرائيل خيرة من اهل الارض فقال فوجعتك رب فقلك يا رب خفف على امتي ففرضت خمسا فوجعتك موسى  
فقلك عني خمسا قال ان امتك لا يطيقون ذلك فارجع الى ربك فاسأل الخفيف قال فم ازل ارجع بين يدي وبين موسى عليه السلام حتى قال يا محمد انهم خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلوة عشرين  
قل لك خمس صلوة ومن هم محسنون فلم يعطها ككتب لاهل حسنة قال نعم ككتب لاهل حسنة قال نعم ككتب لاهل حسنة قال نعم ككتب لاهل حسنة قال نعم ككتب لاهل حسنة قال نعم ككتب لاهل حسنة  
انتهيت الى موسى عليه السلام فاخبرته فقال رجع الى ربك فاسأل الخفيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجعت الى ربك حتى استجيب لي منه

باب الاسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السموات وفرض الصلوات هذا باب طويل انما ذكر ان شاة الله تعالى مقاصده مختصرة من الاقاظ والساعات على ترتيبها وقد تضمن القاصي عياض رحمه الله تعالى في  
الاسرار جملة احسنه فنهضت فقال اخلفت الناس في الاسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل انما كان جميع ذلك في المنام والحكي الذي عليه كثر الناس معظم السلف عامة المتأخرين من الفقهاء  
والمتكلمين والاسرى بجملة صلى الله عليه وسلم والامام ائمة عليهم السلام طالعها ببحث عنها ولا يعبد عن ظاهرها الا بالبر لا استحال في طلبها عليه فخرج الى تاول قد جاني رواية شريك في هذا الحديث  
في الكتاب وابام فكره عليه العلماء وقد نبههم على ذلك بقوله قدم واخرنا ولفظ منها قوله ذلك قيل ان يوحى اليه وهو غلط بل يوافق عليان الاسرار اقل في رواية كان يومئذ صلى الله عليه وسلم خمسة عشر شهرا او  
قال الحربي كان ليلة سبع وعشرين من شهر ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة وقال الزهري كان ذلك يومئذ صلى الله عليه وسلم خمس سنين قال ابن اسحاق اسرى صلى الله عليه وسلم وقد نشأ الاسلام بكهنة والقبائل في شبه  
هذه الاقوال قول الزهري وابن اسحاق اذ لم يختلفوا ان خديجة رضي الله عنها صلت موسى صلى الله عليه وسلم بعد فرض الصلوة عليه لافلات انها لو توفيت قبل الهجرة بمدة قليل بثلاث سنين وقيل خمس ومنها ان العلماء  
يجمعون على ان فرض الصلوة كان ليلة الاسرار فكيف يكون هذا قيل ان يوحى اليه اما قوله في رواية شريك هو ثامن وفي الرواية الاخرى بينا ان اعند البيت بن النائم واليقظان فذكر في حديثه بن جابر  
نوم ولا حجة فيه اذ قد يكون ذلك حاله اول وصول الملك اليه ليس في الحديث ما يدل على كونه ثامنا في القصة كلها هذا كلام القاصي وفي رواية شريك ان اهل العلم اكرموا وقد ذكر في الحديث  
رواية شريك هذه عن انس في كتاب التوحيد من صحيحه واتي بالحديث مطولا قال الحافظ عبد الحكي في كتابه جامع بين الامم بعد ذكره هذه الرواية في الحديث بهذا اللفظ من رواية شريك بن ابي نمر  
انس قد رواه في رواية مجهولة واتي فيه بالفاظ غير معروفة وقد روى حديث الاسرار جماعة من الحفاظ المتقنين والائمة المشهورين كان شريك ثابت البناني وقطادة يعني عن انس فلم يات احد منهم ما ياتي  
به شريك شريك ليس بالحافظ عن اهل الحديث قال والا حديث التي تقدمت قبل هذا في المصنف عليها هذا كلام الحافظ عبد الحكي في قول مسلم رحمه الله حديث ثمان شيان بن قيس في قوله شاة الله تعالى  
عن انس رضي الله عنه في الاسناد كده بصرون وفرغ عني لا يصف تقدم بيانه مرات والبناني في بعض البياض في قوله صلعم اتيت بالبراق هو يضم الباء الموحدة قال اهل اللغة البرق  
اسم للبادية التي ركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسرار قال الزبيدي في تخفص العين وصاحب التحريم في رواية كان الانبياء صلوات الله عليهم يركبونها وهذا الذي قاله من اشترك جميع الانبياء فيها  
يحتاج الى نقل صحيح قال ابن دريد اشتقاق البراق من البرق ان شاة الله تعالى يعني لسرعة قيل سمي بذلك لشدة مصفاهة طائرته وبريقه قيل لكونه ابيض قال القاصي في قوله في ذلك لكونه ذا لونين  
يقال شاة برقاء اذا كان في ظلال صوفها الابيض طاقات سود قال وصفت في الحديث بانه ابيض فذلكون في قوله شاة البرق وهو معروفة في البصر والله اعلم بقوله صلى الله عليه وسلم فركبت حتى اتيت  
بيت المقدس فربطته بالحلقة التي يربط بها الانبياء اما بيت المقدس ففيه لقمان مشهور ان غاية الشهرة احداهما بفتح الميم واسكان القاف كسر الدال المحففة والثانية بضم الميم وفتح القاف الدال المشددة  
قال الواحدي اما من شدة منتهاه المظهر واما من خفته فقال ابو الفارسي لا يخلا ما ان يكون مصدا او مكانا فان كان مصدا كان كقوله الله جبريل من نحوه من المصاود وان كان مكانا فمعناه بيت المكان  
الذي جعل فيه الطهارة او بيت مكان الطهارة وتطهيره اخلاؤه من الاصنام والعبادة منها وقال المزاج البيت المقدس المظهر بيت المقدس الى المكان الذي يربط فيه من الذنوب يقال فيه ايضا ايليا و  
علم واما الحلقة فبما سلك الامام على اللبنة القصية المشهورة وحكي الجوهري وغيره فتح اللام ايضا قال الجوهري وحكي ليس عن ابي عمرو بن العلاء حلقة بالفتح وجمعها حلق وحلقات واما على لينة الاسكان  
فجمعها حلق وحلق بفتح الحاء وكسر الهمزة واما قوله صلى الله عليه وسلم الحلقة التي يربط بها الانبياء فبما سلك الامام ايضا قال الجوهري وحكي ليس عن ابي عمرو بن العلاء حلقة بالفتح وجمعها حلق وحلقات واما على لينة الاسكان  
والله اعلم وفي ربط البراق الاخذ بالاصطياط في الامور التي لا يسبب ان ذلك لا يقدح في التوكل اذا كان الاعتماد على الله تعالى والله اعلم بقوله صلى الله عليه وسلم فراجني جبريل عليه السلام بانا من خرو  
انا من لبن فاخرت اللبن فقال جبريل خذت لفطرة في هذا اللفظ وقع مختصرا بها والمراد انه صلى الله عليه وسلم قبل الاخرى الانا من شاة الله تعالى كما جاء بمينا بعد هذا في الباب من رواية ابيه رية قاله  
صلى الله عليه وسلم اخيرا اللبن قوله اخترت لفطرة فسر واللفظة هنا بالاسلام والاستقامة ومعناه الله اعلم اخترت علامة الاسلام والاستقامة محل اللبن علامة لكونه سهلا لطيفا طاهرا اسانا للشارعين ثم  
الواقية واما الخمر فانها انما كانت وجالته لا نوع من الشر في كمال المال والله اعلم بقوله صلى الله عليه وسلم فراجني جبريل عليه السلام فاستفتح جبريل فقبل من انت قال جبريل قيل من معك قال محمد قيل قد بعث  
اليك قد بعث اليك ففتح لنا فاذا انابا بصلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى البيت المعمور واذا هو بمكان اذ انما هناك لقلل قال فلما غشيها من امر الله اغشى تغشيت فما احسن  
الافادة فيه اقول بواب السماء قد بعث اليه فرادة قد بعث اليه لاسرار سموات السموات ليس في الاستقامات عن كل البعثة والرسالة فانك لا تفي عليه الى هذه المدة فهذا هو الصحيح والله اعلم في معناه ولم يذكر الخطابي

باب الاسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السموات وفرض الصلوات هذا باب طويل انما ذكر ان شاة الله تعالى مقاصده مختصرة من الاقاظ والساعات على ترتيبها وقد تضمن القاصي عياض رحمه الله تعالى في  
الاسرار جملة احسنه فنهضت فقال اخلفت الناس في الاسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل انما كان جميع ذلك في المنام والحكي الذي عليه كثر الناس معظم السلف عامة المتأخرين من الفقهاء  
والمتكلمين والاسرى بجملة صلى الله عليه وسلم والامام ائمة عليهم السلام طالعها ببحث عنها ولا يعبد عن ظاهرها الا بالبر لا استحال في طلبها عليه فخرج الى تاول قد جاني رواية شريك في هذا الحديث  
في الكتاب وابام فكره عليه العلماء وقد نبههم على ذلك بقوله قدم واخرنا ولفظ منها قوله ذلك قيل ان يوحى اليه وهو غلط بل يوافق عليان الاسرار اقل في رواية كان يومئذ صلى الله عليه وسلم خمسة عشر شهرا او  
قال الحربي كان ليلة سبع وعشرين من شهر ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة وقال الزهري كان ذلك يومئذ صلى الله عليه وسلم خمس سنين قال ابن اسحاق اسرى صلى الله عليه وسلم وقد نشأ الاسلام بكهنة والقبائل في شبه  
هذه الاقوال قول الزهري وابن اسحاق اذ لم يختلفوا ان خديجة رضي الله عنها صلت موسى صلى الله عليه وسلم بعد فرض الصلوة عليه لافلات انها لو توفيت قبل الهجرة بمدة قليل بثلاث سنين وقيل خمس ومنها ان العلماء  
يجمعون على ان فرض الصلوة كان ليلة الاسرار فكيف يكون هذا قيل ان يوحى اليه اما قوله في رواية شريك هو ثامن وفي الرواية الاخرى بينا ان اعند البيت بن النائم واليقظان فذكر في حديثه بن جابر  
نوم ولا حجة فيه اذ قد يكون ذلك حاله اول وصول الملك اليه ليس في الحديث ما يدل على كونه ثامنا في القصة كلها هذا كلام القاصي وفي رواية شريك ان اهل العلم اكرموا وقد ذكر في الحديث  
رواية شريك هذه عن انس في كتاب التوحيد من صحيحه واتي بالحديث مطولا قال الحافظ عبد الحكي في كتابه جامع بين الامم بعد ذكره هذه الرواية في الحديث بهذا اللفظ من رواية شريك بن ابي نمر  
انس قد رواه في رواية مجهولة واتي فيه بالفاظ غير معروفة وقد روى حديث الاسرار جماعة من الحفاظ المتقنين والائمة المشهورين كان شريك ثابت البناني وقطادة يعني عن انس فلم يات احد منهم ما ياتي  
به شريك شريك ليس بالحافظ عن اهل الحديث قال والا حديث التي تقدمت قبل هذا في المصنف عليها هذا كلام الحافظ عبد الحكي في قول مسلم رحمه الله حديث ثمان شيان بن قيس في قوله شاة الله تعالى  
عن انس رضي الله عنه في الاسناد كده بصرون وفرغ عني لا يصف تقدم بيانه مرات والبناني في بعض البياض في قوله صلعم اتيت بالبراق هو يضم الباء الموحدة قال اهل اللغة البرق  
اسم للبادية التي ركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسرار قال الزبيدي في تخفص العين وصاحب التحريم في رواية كان الانبياء صلوات الله عليهم يركبونها وهذا الذي قاله من اشترك جميع الانبياء فيها  
يحتاج الى نقل صحيح قال ابن دريد اشتقاق البراق من البرق ان شاة الله تعالى يعني لسرعة قيل سمي بذلك لشدة مصفاهة طائرته وبريقه قيل لكونه ابيض قال القاصي في قوله في ذلك لكونه ذا لونين  
يقال شاة برقاء اذا كان في ظلال صوفها الابيض طاقات سود قال وصفت في الحديث بانه ابيض فذلكون في قوله شاة البرق وهو معروفة في البصر والله اعلم بقوله صلى الله عليه وسلم فركبت حتى اتيت  
بيت المقدس فربطته بالحلقة التي يربط بها الانبياء اما بيت المقدس ففيه لقمان مشهور ان غاية الشهرة احداهما بفتح الميم واسكان القاف كسر الدال المحففة والثانية بضم الميم وفتح القاف الدال المشددة  
قال الواحدي اما من شدة منتهاه المظهر واما من خفته فقال ابو الفارسي لا يخلا ما ان يكون مصدا او مكانا فان كان مصدا كان كقوله الله جبريل من نحوه من المصاود وان كان مكانا فمعناه بيت المكان  
الذي جعل فيه الطهارة او بيت مكان الطهارة وتطهيره اخلاؤه من الاصنام والعبادة منها وقال المزاج البيت المقدس المظهر بيت المقدس الى المكان الذي يربط فيه من الذنوب يقال فيه ايضا ايليا و  
علم واما الحلقة فبما سلك الامام على اللبنة القصية المشهورة وحكي الجوهري وغيره فتح اللام ايضا قال الجوهري وحكي ليس عن ابي عمرو بن العلاء حلقة بالفتح وجمعها حلق وحلقات واما على لينة الاسكان  
فجمعها حلق وحلق بفتح الحاء وكسر الهمزة واما قوله صلى الله عليه وسلم الحلقة التي يربط بها الانبياء فبما سلك الامام ايضا قال الجوهري وحكي ليس عن ابي عمرو بن العلاء حلقة بالفتح وجمعها حلق وحلقات واما على لينة الاسكان  
والله اعلم وفي ربط البراق الاخذ بالاصطياط في الامور التي لا يسبب ان ذلك لا يقدح في التوكل اذا كان الاعتماد على الله تعالى والله اعلم بقوله صلى الله عليه وسلم فراجني جبريل عليه السلام بانا من خرو  
انا من لبن فاخرت اللبن فقال جبريل خذت لفطرة في هذا اللفظ وقع مختصرا بها والمراد انه صلى الله عليه وسلم قبل الاخرى الانا من شاة الله تعالى كما جاء بمينا بعد هذا في الباب من رواية ابيه رية قاله  
صلى الله عليه وسلم اخيرا اللبن قوله اخترت لفطرة فسر واللفظة هنا بالاسلام والاستقامة ومعناه الله اعلم اخترت علامة الاسلام والاستقامة محل اللبن علامة لكونه سهلا لطيفا طاهرا اسانا للشارعين ثم  
الواقية واما الخمر فانها انما كانت وجالته لا نوع من الشر في كمال المال والله اعلم بقوله صلى الله عليه وسلم فراجني جبريل عليه السلام فاستفتح جبريل فقبل من انت قال جبريل قيل من معك قال محمد قيل قد بعث  
اليك قد بعث اليك ففتح لنا فاذا انابا بصلى الله عليه وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى البيت المعمور واذا هو بمكان اذ انما هناك لقلل قال فلما غشيها من امر الله اغشى تغشيت فما احسن  
الافادة فيه اقول بواب السماء قد بعث اليه فرادة قد بعث اليه لاسرار سموات السموات ليس في الاستقامات عن كل البعثة والرسالة فانك لا تفي عليه الى هذه المدة فهذا هو الصحيح والله اعلم في معناه ولم يذكر الخطابي

من صحيح مسلم

خفي الاعجاز لا يمان به تكومة من الله تعالى فرجاء اليمان من امتي  
بسبب بركة القرآن بتكومة الله تعالى اكثر والى الوجه الثالث يشير كلامه  
الابى رحمه الله تعالى والوجه الاول اقرب او يقال ان قوله امن عليه البشر  
بيان لا قصار معجزاتهم على قدر الحاجة والكفاية اي ان معجزاتهم كانت



















































حدثنا هدا بن خالد لازدي قال نا محمد بن سنان عن ابي عمران وثابت عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار اربعة فيخرجون على الله تعالى فيلقت احدهم فيقول رب اذا اخرجتني منها فلا تجعل في فيها فينجيه الله منها **حدثنا** ابو كامل فضيل بن حسين الجعفي ومحمد بن عبد الله الغزي والفضل بن كامل قالوا اننا سمعنا عن قيادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيم الله تعالى الناس يوم القيمة فيقومون لذلك فيقولون لو استشفعنا على ربنا عز وجل حتى يرحمنا من مكاننا هذا قال فياتون ادم عليه السلام فيقولون انت ادم ابو الخلق خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه امر الملائكة فسجدوا والك اسقعه لنا عند ربك حتى يرحمنا من مكاننا هذا فيقول لست هناكم فيل كخطيئة التي اصاب فيسحقى به منها ولكن استوا نوحا اول رسول بعث الله تعالى قال فياتون نوحا عليه السلام فيقول لست هناكم فيل كخطيئة التي اصاب فيسحقى به منها ولكن استوا ابراهيم عليه السلام الذي اتخذ الله خليلا فياتون ابراهيم عليه السلام فيقول لست هناكم فيل كخطيئة التي اصاب فيسحقى به منها ولكن استوا موسى الذي

[illegible]

الفريقين والفريق الثالث غير مذكورا منها ذكرهم غالباً في الحديث  
فلا إشكال في الرأيات أصلاً.

منا قوله فهل سمعت بمقام محمد صلى الله عليه وسلم الخ أراد أن  
المراد بذلك هو مقام الشفاعة التي بها يخرج أهل النار من النار فصار

في ذكر اهل النار هو الخلود فيها والكفر فزع طائفة ان من يدخل في النار  
يخلد فيها فاهل الكبار يخلدون فيها واعتقد طائفة على انه لا يدخل  
فيها الا الكفرة واهل الكبار لا يدخلون من اصله تمسكنا بظاهر  
قوله كلما التي فيها فوج الآية والحق ان المذكور في القرآن غالباً حال

مذاقوله فهل سمعت بمقام محمد صلى الله عليه وسلم الم اراد ان  
المراد بذلك هو مقام الشفاعة التي بها يخرج اهل النار من النار فصار











والذي نفس محمد بيده انما بين المصارعين من مصارع الجنة الى عضاد في الباب لكما بين مكة ومكة قال لا ادري اى ذلك قال حدثنا  
 محمد بن طريف بن خليفة الجلي قال ناظر بن فضيل قال ابو مالك الاشجعي عن ابي حازم عن ابي هريرة وابو مالك عن ربي بن حراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يجمع الله تعالى الناس فيقوم المؤمنون حتى تزلزل لهم الجنة فياتون ادم عليه السلام فيقولون يا ابا نانا استفتح لنا الجنة فيقول هل اخرجكم من الجنة الا خليفته قال ابيكم  
 اذ لم است بصاحب ذلك اذ هبوا الى ابي ابراهيم خليل الله قال فيقول ابراهيم عليه السلام لست بصاحب ذلك انك كنت خليفته من ادم وادعوا الى الله الذي لا اله الا هو  
 من عتبة السلام فيقول لست بصاحب ذلك اذ هبوا الى عيسى عليه السلام لست بصاحب ذلك فياتون محمدا صلى الله عليه وسلم فيقولون يا محمد اخرجنا من الجنة فخرجهم الى مكة  
 الامانة والرحم فتقولان جنبه الطير يميننا وشماله فيقولون يا محمد اخرجنا من الجنة فخرجهم الى مكة والبرق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الم ترون الى البرق كيف يمر ويرجع في طرفه عين ثم يمر  
 ثم يمر الطير وشماله لرجل يقرى بهم اعمالهم بدينكم قائم على الصراط يقول رب سلم سلم حتى تجزأ اعمال العباد حتى يحس الرجل فلا يستطيع السير الا زحفا قال وفي حلقه الصراط كلا لم يعلقه  
 ماصورة تاخذ من ارجله فتمسك به وتمسك به في النار والذئب نفس ابي هريرة بيده ان تعرجهم سبعين خريفا **حدثنا** حذيفة بن اسيد واسحق بن ابراهيم قال قتيبة ناجير  
 عن المختار بن قلفل عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول الناس يشفع في الجنة وانا اكثر الانبياء تبعا **وحدثنا** ابو كريب محمد بن العلاء قال نامغوت بن  
 هشام عن سفيان عن مختار بن قلفل عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكثر الانبياء تبعا يوم القيمة وانا اول من يقع باب الجنة **وحدثنا** ابو بكر بن  
 ابي شيبة قال ناظر بن فضال عن مختار بن قلفل قال قال انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول من يفتح في الجنة لم يصدق نبى من الانبياء ما مضى  
 وان من الانبياء نبيا ما يصدق من امته الا رجلا واحدا **وحدثني** عمر بن محمد الناقذ وزهير بن حرب قالوا ناهاشم بن القاسم قال نا سليمان بن المغيرة عن ثابت بن  
 انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي باب الجنة يوم القيمة فاستفتح فيقول الخازن من انت فيقول محمد فيقول بك امرت لا افتح لاحد قبلك **حدثنا**  
 يونس بن عبد الاعلى قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرني مالك بن انس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 لكل نبى دعوة يدعى بها فاذا ريد ان اختم دعوى شفاعته لاقى يوم القيمة **وحدثني** زهير بن حرب عن عبد بن حميد قال زهير بن يعقوب بن ابراهيم قال نا ابن اخى ابن شهاب  
 عن عتبة اخبرني ابو سكتة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبى دعوة فاردت ان شاء الله ان اختم دعوى شفاعته لاقى يوم القيمة

قوله  
 في الجنة

قوله  
 في الجنة

**قوله** ان ما بين المصارعين من مصارع الجنة لكما بين مكة ومكة (المصارعان بكسر الميم جانب الباب وبجر فتح الهاء والجيم وهي مدينة عظيمة هي قاعدة بلاد البحرين قال الجوهري  
 في صحاحه جمر اسم بلد من مصروف قال والنسبة اليه باجري وقال ابو القاسم الزجاجي في الجمل جمر يذكروك ويؤنس قلت ويجزى غير جمر المذكورة في حديث اذا بلغ الماقلتين لبقال جمر تلك  
 قرية من قرى المدينة كانت القلال تصنع بها وهي غير مصروفة وقد وضعتها في اول شرح المهندب واما بصري فبضم الباء وهي مدينة معروفة بينها وبين دمشق نحو ثلاث مراحل وهي مدينة حوران و  
 بينها وبين مكة شهر **قوله** صلى الله عليه وسلم لا تقولون كيف قالوا كيف يا رسول الله هذه الهاء هي باء استلمت في الوقت واما قول الصحابة كيف يا رسول الله فاقبلوا الهاء في حالة الدرج فبها وجهان  
 حكاهما صاحب التحريم وغيره احدهما ان من العرب من يجري الدرر مجرى الوقت والثاني ان الصحابة قصدوا اتباع لفظ النبي صلى الله عليه وسلم الذي شتم عليه سلقوا كيف لما كانوا مسلمين  
 عن اللفظ الذي شتم عليه والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم الى عضاد في الباب بوجهين قال الجوهري عضاد ثا الباب بها شعبة من جانبيه **قوله** صلى الله عليه وسلم فيقوم المؤمنون  
 حتى تزلزل لهم الجنة) بضم التاء واسكان الزاي ومعناه تقرب كما قال الله تعالى وازلفت الجنة للمتقين الى قربت **قوله** صلى الله عليه وسلم عن ابراهيم صلى الله عليه وسلم انما كنت غيلا  
 من وراء قال صاحب التحريم هذه كلمة تذكر على سبيل التواضع اى لست بتلك الدرجة الرفيعة قال وقد وقع في معنى يلح فيه وهو ان معناه ان المكارم التي اعطيتها كانت بواسطة  
 وسفارة جبريل صلى الله عليه وسلم ولكن اتوا بهوى فانه يحصل له سماع الكلام بغير واسطة قال وانما ذكر وراء ولا يكون بينا محمد صلى الله عليه وسلم حصل له السماع بغير واسطة وحصل له الرواية فقال بئيم  
 صلى الله عليه وسلم ناورا موسى الذي هو وراء محمد صلى الله عليه وسلم هذا كلام صاحب التحريم واما ضبط وراء فاما المشهور فيه الفتح فيها بلا تنوين ويجوز عند اهل العربية بناؤه على الضم وقد  
 جرى في هذا الكلام بين الحفاظ ابي الخطاب بن دحية والامام الاديب ابي اليمين الكندي فرواها ابن دحية بالفتح وادعى انه الصواب فأكبره الكندي وادعى ان الضم هو الصواب وكذا قال ابو البقاء  
 الصواب الضم لان تقديره من وراء ذلك اومن وراء شئى آخرا قال فان فتح قبل وقد افادني هذا الحرف الشيخ الامام ابو عبد الله محمد بن امية ادام الله نعمه عليه وقال الفتح صحيح ويكون  
 مركبة كشند مذ وشعر فخر وخطا بين من فركها وبناها على الفتح قال وان ورد منصوبا بمنونا جازا جازا قلت ولعل الجوهري في صحاحه عن الاخفش انه يقال لقية من وراء مرفوع على الفتح  
 كقولك من قبل ومن بعد قال نشد الاخفش شعر اذا نال من عليك ولم يكن في لقاءك الامن ورا وراء في بعضها والله اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم وترسل الامة والرحم فتقولان  
 جنبتي الصراط) المتقولان فباتا المشاة من فوق وقد مرنا بيان ذلك وان المؤمنين الغائبين يكونان بالمشاة من فوق واما جنبتي الصراط فبفتح الجيم والنون ومعناها جانباه واما ارسالها  
 والرحم فتقولان امها وكثير موقوفها فتصور ان شخصيتين على الصفة التي يريد الله تعالى قال صاحب التحريم في الكلام اختصار والسامع فهم انها تقومان لتطالبا كل من يريد ان يجازي بجهاد **قوله** صلى الله عليه وسلم  
 فيراوهم كالبرق ثم كمر الريح ثم كمر الطير وشماله لرجل يقرى بهم اعمالهم) اما شد الرجل فهو بالجيم جمع رجل هذا هو اسحق المعروف المشهور نقل القاضي في رواية ابن ايمان بالحاء قال القاضي دها  
 متقاربان في المعنى وشدها عدد والبالغ وجريها واما **قوله** صلى الله عليه وسلم تجري بهم اعمالهم فهو كالتفسير لقوله صلى الله عليه وسلم فيراوهم كالبرق ثم كمر الريح الى آخره معناه انهم يكونون في معرفة  
 المروءة على حسب مراتبهم واعمالهم **قوله** صلى الله عليه وسلم وفي حلقه الصراط) بفتح الصاد وهو تخفيف الفاء وبها جانباه واما الكلام بفتح الميم فبفتح الميم وبها جانباه وهو بالدال وقد  
 تقدم بيان في هذا الباب وقع في اكثر الاصول هنا كروس بالراء ثم الدال هو قريب معنى المذكور **قوله** والذي نفس ابي هريرة بيده ان قعر جهنم سبعون خريفا) هكذا هو في بعض الاصول سبعون بالواو وبهذا  
 وفيه حذف تقديره ان مسافة قعر جهنم سبعين سنة ووقع في معظم الاصول والروايات سبعين بالياء وهو صحيح ايضا اما على فذهب من يحدف المضاف ويحذف المضاف اليه على جرة يكون  
 سبعين واما على ان قعر جهنم مصدر يقال قعرت الشئ اذا بلغت قعره يكون سبعين ظرف زمان في خبر ان بلغ قعر جهنم كما ن في سبعين خريفا والحريف اسنة والله اعلم **قوله**  
 صلى الله عليه وسلم لكل نبى دعوة يدعى بها فاذا ريد ان اختم دعوى شفاعته لاقى يوم القيمة وفي الرواية الاخرى لكل نبى دعوة مستجابة فتعجل كل نبى دعوته والى اخبات دعوى شفاعته لاقى  
 يوم القيمة نبى نال ان شاء الله من مات حتى لا يفكر بالله شيئا وفي الرواية الاخرى لكل نبى دعوة دعا بها في امته فاستجيب له والى اريمان شاء الله ان اختم دعوى شفاعته لاقى يوم القيمة وفي الرواية  
 الاخرى لكل نبى دعوة دعا بالامته والى اخبات دعوى شفاعته لاقى يوم القيمة) هذه الاحاديث تفسر بعضها بعضا معناها ان كل نبى له دعوة متيقنة الاجابة وهو القين من اجابته واما باقى دعواتهم











[illegible][illegible]

الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بعينها كما قال  
عنه عليه السلام

قوله لعله تنفعه فلعله من قبيل الوعد فلا يقتضي الشك والله تعالى  
اعلم بقرينة الحديث يقتضي ان عمل الكافرا فاع في الجملة وهو بينا في قوله  
تعالى والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة الزاوية وكذا بينا في الحديث  
الآتي في ابن جردان وكذا يقتضي هذا الحديث ان الشفاعة للكافرين فاع في

شفا عني يوم القيامة وكذا بينه وبين قوله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب اذ ظاهره ان الدخول في النار يوم القيامة وقبل ذلك لعرض عليها وهذا هو الذي يقتضيه احاديث عذاب القبر والله تعالى اعلم وما كلمة لعل في





ثم ثلثه وتسعون كتابا بطريقه بائنا فضل الصلوة

قال من كل ألف تسعم مائة وتسعة وتسعين قال فذلك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى لكن عذاب الله شديد قال فاشتد ذلك عليهم قالوا يا رسول الله آيتا ذلك الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آيتا فان من ياجوج وماجوج الف منكم رجل قال ثم قال رسول الله والذي نفسي بيده اني لا اطمع ان تكونوا رابع اهل الجنة فحينئذ الله تعالى وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده اني لا اطمع ان تكونوا رابع اهل الجنة انتم في الامم كمثل الشعرة البيضاء في جلد الثور الاسود او كالمرة في ذراع الحمار حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ناويح وحديثنا ابو كريب قال ابو معوية كلاهما عن الامام عيسى هذا الاسناد غير انهما قالاما انتم يومئذ في الناس لا كالشعرة البيضاء في الثور الاسود او كالمرة في ذراع الحمار لا يبيض لم يذكر او كالمرة في ذراع الحمار حدثنا اسحق بن منصور قال ناويح بن هلال قال ناويح بن زيد حدثنا ان ابا سلام حدثنا عن ابي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطهور شرط الايمان والمجاهد تلاءم الميزان وسبحان الله والحمد لله تلاءم او تلاءم بين السماء والارض والصلوة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك او عليك كل الناس يغثو فباثم نفس فمعتقها او موثقها

(قوله سبحانه وتعالى لا ادم صلى الله عليه وسلم اخرج بعث النار) البحث هنا بمعنى المبعوث الموجب اليها ومعناه ميزان الناس غيرهم (قوله صلى الله عليه وسلم فذلك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) معناه موافقة الآية في قوله تعالى ان زلزلة الساعة شئ عظيم يوم ترونها تذهل كل مضعة عما صنعت الى آخره او قوله تعالى فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا وقد اختلف العلماء في وقت وضع كل ذات حمل حملها وغيره من المذكور فقل عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا وقيل هو في القيمة فعلى الاول هو على ظاهره وعلى الثاني يكون مجاز لان القيمة ليس فيها حمل ولا ولادة وتقديره ينتهي به الاحوال والشاهد انما انه لو تصورت الاحوال هناك لوضعت احماهن كما تقول العرب اصابنا امر شيب من الوليد يريدون شدته والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فان من ياجوج وماجوج الف منكم رجل) هكذا هو في الاصول الروايات الف ورجل بالرفع فيها وهو صحيح وتقديره انه بالباء التي هي ضمير الشأن وضمت الباء وهو جاز معروف واما ياجوج وماجوج فهما غير هموزين عند جمهور القراء وابل اللغة وقرأ عاصم بالهمزة فيها واصله من اجمع النار وهو صوتها وشربا شبهوا به كثرتهم وشدهم واضطرابهم بعضهم في بعض قال ومب بن منبه ومقات بن سليمان هم من ولد يافث بن نوح وقال الضحاك هم جبل من الترك وقال عصبهم باورة من ولد آدم من غير حوا قال وذلك ان آدم صلى الله عليه وسلم احلم فامترجت نطفته بالتراب فخلق الله تعالى منها ياجوج وماجوج والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم كالمرة في ذراع الحمار) هي بفتح الحاء وسكان القاف قال اللم اللغة الرقمان في الحمار هما الاثران في باطن عضديه وقيل هي الدائرة في ذراعيه وقيل هي الهبة الثانية في ذراع الدابة من دخل والله اعلم بالصواب اخرج كتاب الايمان من المنهاج في شرح صحيح مسلم كتاب الطهارة قال جمهور اللغاة يقال الوضوء والطهور بضم او لهما اذا ريد به الوضوء والطهور بفتح او لهما اذا ريد به الماء الذي تطهر به هكذا نقله ابن الانباري وجماعات من اهل اللغة وغيرهم كثر اهل اللغة وذهب الخليل والاصمعي والبو حاتم السجستاني والازهرى وجماعة الى انه بالفتح فيها قال صاحب المطالع وكل بضم فيها جميعا وصل الوضوء من الوضوء وهي الحسن والنظافة وتسمى وضوء الصلوة وضوء الاية ينظف المتوضي ويحسنه وكذلك الطهارة اصلها النظافة والنترة واما الغسل فاذا ريد به الماء فهو مضموم الغين واذا ريد به المصدر فهو بضم الغين وفتحها الغتان مشهورتان وبعضهم يقول ان كان مصدره لغسلت فهو بالفتح كضربت ضربا وان كان بمعنى الغسل فهو بالضم كقولنا غسل بالجمعة يسنون وكذلك الغسل من الجنابة واجب ما شبهه انا ما ذكره بعض من صنعت في المحن الفقهاء من ان قولهم غسل الجنابة وغسل الجمعة وشبههما بالضم المحن فهو خطأ منه بل الذي قالوه صواب كما ذكرناه واما الغسل بكسر الغين فهو اسم لما يغسل به الرأس من خطمي وغيره والله اعلم باب فضل الوضوء (قال مسلم رحمه الله حدثنا اسحق بن منصور ثنا احسان بن هلال ثنا ابان ثنا يحيى ان زيدا حدثنا ان ابا سلام حدثنا عن ابي مالك الاشعري) هذا الاسناد مما تكلم فيه الدارقطني وغيره فقالوا سقط فيه رجل بين ابي سلام وابي مالك والساقط عبد الرحمن بن غنم قالوا الدليل على سقوطه ان معوية بن سلام رواه عن اخيه زيد بن سلام عن جده ابي سلام عن عبد الرحمن بن غنم عن ابي مالك الاشعري وهكذا اخرجنا النسائي وابن ماجه وغيرهما ويمكن ان يجازي المسلم عن هذا بان الظاهر من حال مسلم انه علم سماع ابي سلام بهذا الحديث من ابي مالك فيكون ابو سلام سمعه من ابي مالك وسمعه ايضا من عبد الرحمن بن غنم عن ابي مالك فرواه مرة عند مرة عن عبد الرحمن وكيف كان فالمتن صحيح لا طعن فيه والله اعلم واما احسان بن هلال ففتح الحاء بالباء والموحدة واما ابان فقد تقدم ذكره في اول الكتاب انه يجوز صرفه وترك صرفه وانما هو بالواو فاسمه مطهر الاعرج الحبشي الذي شقي نسب الى ج من حمير من اليمن لا الى الحبشة واما ابو مالك فاختلف في اسمه فقيل الحارث وقيل عبيد وقيل كعب بن عاصم وقيل عمرو وهو معدود في الشاميين (قوله صلى الله عليه وسلم الطهور شرط الايمان والحمد لله تلاءم او تلاءم بين السموات والارض والصلوة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك او عليك كل الناس يغثو فباثم نفس فمعتقها او موثقها) الشرح هذا حديث عظيم اصل من اصول الاسلام قد شتمت على جهات من قواعد الاسلام فاما الطهور فالمراد به الغسل فهو مضموم الطاء على المختار وقول اكثر من يجوز فتحها كما تقدم وصل الشطر النصف واختلف في معنى قوله صلى الله عليه وسلم الطهور شرط الايمان فقيل معناه ان الاجرية ينتهي تضعيفه الى نصف اجر الايمان وقيل معناه ان الايمان يجب ما قبله من الخصال وكذلك الوضوء والوضوء لا يصح الا مع الايمان فصار لتوقفه على الايمان في معنى الشطر وقيل المراد بالايمان هنا الصلوة كما قال الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم والطهارة شرط في صحة الصلوة فصارت كالشرط وليس يلزم في الشرط ان يكون نصفا حقيقيا وهذا القول قريب لاقوال وتجعل ان يكون معناه ان الايمان ان تصديق بالقلب والقيام بالطهارة وهما شرطان للايمان والطهارة متضمنة الصلوة فهي النقيض في الظاهر والله اعلم واما قوله صلى الله عليه وسلم والحمد لله تلاءم الميزان فمعناه عظم اجره وانه يلاءم الميزان وقد تظاهرت نصوص القرآن والسنة على وزن الاعمال وتقل الموازين ففتحها واما قوله صلى الله عليه وسلم وسبحان الله والحمد لله تلاءم او تلاءم بين السموات والارض فضبطناه بالتاء المثناة من فوق في تلاءم وتلاءم وهو صحيح فالاول ضمير مؤنثين غابعتين في الثاني ضمير مذكر الجملة من الكلام وقال صاحب التحرير يجوز تلاءم بالتانيث التذكير جميعا فالتانيث على ما ذكرناه والتذكير على ارادة النوعين من الكلام والذكر بن قال واما يلاءم فذكر على ارادة الذكر واما معناه فيجوز ان يقال لو قدرنا اهما جسا تلاءم بين السموات والارض وسبب عظم فضلها ما اشتملتا عليه من التزكية بشدة بقلوبه سبحانه الله والتفويض الى الله تعالى بقوله الحمد لله والحمد لله والله اعلم واما قوله صلى الله عليه وسلم والصلوة نور والصدقة برهان والصلوة نور والصدقة برهان فيكون نورها يكون نورها على وجه يوم القيمة ويكون في الدنيا ايضا على وجه البها وبخلاف من يجعل الله علم من المعاصي تنهي عن الفحشاء والمنكر وتهدي الى الصواب كما ان النور يستضاء به قبل معناه انه يكون جبريا نورا لصاحبها يوم القيمة وقيل لانها سبب لشرق انوار المعارف في الشرح القلب وكاشفات الحقائق لظهور القلب فيها واقبال الى الله تعالى بطاهر باطنه وقد قال سبحانه واستعينوا بالصبر والصلوة وقيل معناه انها تكون نورها على وجه يوم القيمة ويكون في الدنيا ايضا على وجه البها وبخلاف من يجعل الله علم من المعاصي تنهي عن الفحشاء والمنكر وتهدي الى الصواب كما ان النور يستضاء به قبل معناه انه يكون جبريا نورا لصاحبها يوم القيمة وقيل لانها سبب لشرق انوار المعارف في الشرح القلب وكاشفات الحقائق لظهور القلب فيها واقبال الى الله تعالى بطاهر باطنه وقد قال سبحانه واستعينوا بالصبر والصلوة وقيل معناه انها تكون نورها على وجه يوم القيمة ويكون في الدنيا ايضا على وجه البها وبخلاف من يجعل الله علم من المعاصي تنهي عن الفحشاء والمنكر وتهدي الى الصواب كما ان النور يستضاء به قبل معناه انه يكون جبريا نورا لصاحبها يوم القيمة وقيل لانها سبب لشرق انوار المعارف في الشرح القلب وكاشفات الحقائق لظهور القلب فيها واقبال الى الله تعالى بطاهر باطنه وقد قال سبحانه واستعينوا بالصبر والصلوة وقيل معناه انها تكون نورها على وجه يوم القيمة ويكون في الدنيا ايضا على وجه البها وبخلاف من يجعل الله علم من المعاصي تنهي عن الفحشاء والمنكر وتهدي الى الصواب كما ان النور يستضاء به قبل معناه انه يكون جبريا نورا لصاحبها يوم القيمة وقيل لانها سبب لشرق انوار المعارف في الشرح القلب وكاشفات الحقائق لظهور القلب فيها واقبال الى الله تعالى بطاهر باطنه وقد قال سبحانه واستعينوا بالصبر والصلوة





١٦٣

١٦٤

غسل وجه ثلاث مرات ثم غسل يده اليمنى الى المرفق ثلاث مرات ثم غسل يده اليسرى مثل ذلك ثم مسح برأسه ثم غسل رجله اليمنى الى الكعبين ثلاث مرات ثم غسل اليسرى مثل ذلك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توضعوا نحو وضوئى هذا ثم قام فركع ركعتين لا يجتهد فيهما نفسه فخطب ما تقدم من ذنبه قال ابن شهاب كان علماء نايقون هذا الوضوء ما يتوضأ به أحد للصلاة **وقيل** زهير بن حزم قال نايقون بن ابراهيم قال ناي عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن محمد بن مولى عثمان انه رأى عثمان دعا بانه فافزع على كفيه ثلاث مرات فغسلهما ثم ادخل عينه في الاناء فمضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلاث مرات ويديه الى المرفقين ثلاث مرات ثم مسح برأسه ثم غسل رجله ثلاث مرات ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ نحو وضوئى هذا ثم صلى ركعتين لا يجتهد فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه

(قوله ثم غسل وجه ثلاث مرات ثم غسل يده اليمنى الى المرفق ثلاث مرات ثم غسل يده اليسرى مثل ذلك ثم مسح برأسه ثم غسل رجله اليمنى الى الكعبين ثلاث مرات ثم غسل اليسرى مثل ذلك) هذا الحديث من صحيح مسلم في صفة الوضوء وقد اجمع المسلمون على ان الواجب في غسل الاعضاء مرة واحدة وعلى ان الثلاث سنة وقدايت الاحاديث الصحيحة بالغسل مرة واحدة وثلاثا وثلاثا وبعض الاعضاء ثلاثا وبعضها مرتين وبعضها مرة قال العلماء فاختلافها دليل على جواز ذلك كله وان الثلاث هي الكمال والواحدة تجزى فعلى هذا يجل اختلاف الاحاديث واما اختلاف الرواة فيمنع الصحيح الى الواحد في القصة الواحدة فذلك محمول على ان بعضهم حفظ وبعضهم نسي فيؤخذ بما زاد الثقة كما تقرر من قبول زيادة الثقة الضابط واختلاف العلماء في مسح الرأس فيسبب في طائفة الى انه يستحب فيه المسح ثلاث مرات كما في باقي الاعضاء وذو هب البهينة وما لك واحمد والاكثر الى ان السنة مرة واحدة ولا يزد عليها والاحاديث الصحيحة فيها المسح مرة واحدة وفي بعضها الاقتصار على قوله مسح واحتج الشافعي بذلك عثمان رضي الله عنه الاتي في صحيح مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثا وثلاثا وبما رواه ابو داود في سننه ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح برأسه ثلاثا وبالقياض على باقي الاعضاء واجاب عن احاديث المسح مرة واحدة بان ذلك لبيان الجواز واذن صلى الله عليه وسلم على افضل الله علم وجميع العلماء على وجوب غسل الوجه واليدين والرجلين استيعاب جميعها بالغسل في الفرض والرافضة عن العلماء فقالوا الواجب في الرجلين المسح وهذا خطأ منهم فقد تظاهرت النصوص بان يجب غسلهما وكذلك اتفق كل من نقل وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم على انه غسلهما واجمعوا على وجوب مسح الرأس اختلفوا في قدر الوضوء فيه فذهب الشافعي في جماعته الى ان الواجب بالطلاق عليه الاسم ولو شجرة واحدة وذهب لك احمد وجماعته الى وجوب استيعاب وقال البهينة رحمه الله تعالى في رواية الواجب بعدوا في وجوب المضمضة والاستنشاق على اربعة مذاهب حد يذهب الى ذلك الشافعي واهما هما انهما استنابا في الوضوء واخذوا به الميراث السلف الحسن البصري والزهري والحكم وقنادة وربيعة ويحيى بن عبيد الانصاري واوزاعي والليث بن سعد ورواية عن عطاء واهما المذهب الثاني انهما واجبتان في الوضوء والغسل لا يصحان الا بهما وهو المشهور عن احمد بن حنبل ومحمد بن ابي ليلى ومحمد بن اسحاق بن ابراهيم ورواية عن عطاء والمذهب الثالث انهما واجبتان في الغسل دون الوضوء وهو مذهب سيبويه وجماعة من الثوري والمذهب الرابع ان الاستنشاق واجب في الوضوء والغسل المضمضة سنة فيها وهو مذهب ابى ثور والابن عبيد وداد الظاهري ابى بكر بن المنذر ورواية عن احمد والشافعي والتفريق المجهول انه يجزى في غسل الاعضاء في الوضوء والغسل جريان الماء على الاعضاء ولا يشترط ذلك الفرض والملك للمزني في اشتراطه والله اعلم واتفق الجمهور على وجوب غسل الكعبين في المرفقين انفرادا وداد الظاهري بقوله لا يجب الله علم والتفريق العلماء على ان المراد بالكعبين القدمان بين الساق والقدم وفي كل رجل كعبان وشذت الرافضة فقالت في كل رجل كعبين هو الغظم الذي في ظهر القدم وحكي هذا عن محمد بن الحسن ولا يصح عنه وحجة العلماء في ذلك نقل اهل اللغة والاشتقاق وهذا الحديث الصحيح الذي نحن فيه هو قوله فغسل رجله اليمنى الى الكعبين ورجله اليسرى كذلك فثبت في كل رجل كعبين في الدلالة في المسئلة كثيرة وقد اوجعها بشواهدها واهولها في المجموع وفي شرح المذهب كذلك بطلت فيه دلالة المسائل في اختلاف المذاهب في مجموع الطوائف واجوبتها وجميع من النصوص المختلفة فيها واظنبت فيها غاية الاطباء ليس مرادى منها الاشارة الى ما يتعلق بالحديث الله علم قال اصحابنا وخلق للانسان جهران وجب غسلهما وخلق لثلاثة ايدى وارجلين واكثر من تساويا في غسل الجميع وان كانت اليد الزائدة ناقصة وهي نائمة في محل الفرض وجب غسلها مع الاصلية وان كانت نائمة فوق المرفق ولم تحاذ محل الفرض لم يجب غسلها وان حاذت وجب غسل الحاذي خاصة على المذهب الصحيح المختار وقال بعض اصحابنا لا يجب لو قطعت يده من فوق المرفق فلا فرض عليه فيها ويستحب ان يغسل بعض ما بقي لئلا يخلو العضو من طهارة فلو قطع بعض الزرع وجب غسل ما بقي والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من توضأ نحو وضوئى هذا ثم قام فركع ركعتين لا يجتهد فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه) اما قال صلى الله عليه وسلم نحو وضوئى ولم يقل مثل الا حقيقة مما ثلثه صلى الله عليه وسلم لا يقدر عليها غيره والمراد بالفقران كصغار دون الكبار وفيه استحباب صلاة ركعتين فاكثر عقب كل وضوء وهو سنة مؤكدة قال جماعة من اصحابنا ويفعل هذه الصلوات اوقات النبي وغيره لان لها سببا واستدلوا بحديث بلال رضي الله عنه المخرج في صحيح البخاري انه كان يتي توضأ صلى وقال بانه ارجى عمل له ولو صلى فريضة او نافلة مقصودة حصلت له هذه الفضيلة كما تحصل تحية المسجد بذلك الله اعلم واما قوله صلى الله عليه وسلم لا يجتهد فيهما نفسه فالحمد لا يجتهد بشئ من امور الدنيا وما لا يتعلق بالصلاة ولو عرض له حديث فاعرض عنه لمجرد وعرض عنه ذلك وحصلت له هذه الفضيلة ان شاء الله تعالى لان هذا ليس من فعله وقد عفى الله الامم عن الخواطر التي تفرص ولا تنتم وقد تقدم بيان هذه القاعدة في كتاب الايمان والله تعالى اعلم وقد قال معنى ما ذكرته الامام ابو عبد الله المازري وتابعه عليه القاضى عياض فقال يريد بحديث النفس الحديث المجتهد المكتسب اما ما يقع في الخواطر غالبا فليس هو المراد قال وقوله حديث نفسه في اشارة الى ان ذلك الحديث مما يكتب لضافته اليه قال القاضى عياض قال بعضهم هذا الذي يحكون بغير قصد يرجي ان يقبل معه الصلاة ويكون دون صلاة من لم يحدث نفسه بشئ لان النبي صلى الله عليه وسلم انما ضمن الغفران لمرأى ذلك لانه قل من لم يمسك صلاته من حديث النفس انما حصلت له هذه المرتبة لمجاهدة نفسه من خطرات الشيطان ونفسها عنه ومحافظتها عليها حتى لم يشتغل عنها طرفة عين مسلم الشيطان باجتهاده وتقرينه قلبه بذلك الكلام القاضى والصواب ما قدمته والله اعلم (قوله قال ابن شهاب كان علماء نايقون هذا الوضوء ما يتوضأ به أحد للصلاة) معناه هذا الوضوء قد اجمع العلماء على كراهته الزيادة على الثلاث والمراد بالثلاث المستوعبة للعضو واما اذا لم تستوعب العضو الا بغيرتين ففي غسلة واحدة ولو شك بل غسل ثلاثا ام اثنتين جعل ذلك اثنتين واثني بالثلاثة هذا هو الصواب الذي قاله البخاري من اصحابنا وقال الشيخ ابو محمد الجويني من اصحابنا يجعل ذلك ثلاثا ولا يزد عليها اخافة من ارتكاب بدعة بالرابعة والاول هو الجارى على القواعد وانما يكون الرابعة بدعة ومكرهه اذا تمكدها به الرابعة والله اعلم وقد استدلل بن شهاب هذا من يكره غسل ما فوق المرفقين والكعبين وليس ذلك بمرور عندنا بل هو سنة مجبوبة وسياتي بيانها في بابها ان شاء الله تعالى ولادلالة في قول ابن شهاب على كراهته فان مراده العدد كما قدمناه ولو صرح ابن شهاب او غيره بكراهته ذلك كانت سنة النبي صلى الله عليه وسلم الصحيحة مقبولة عليه الله اعلم (قوله انه رأى عثمان رضي الله عنه دعا بانه فافزع على كفيه ثلاث مرات فغسلهما ثم ادخل عينه في الاناء فمضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلاث مرات ويديه الى المرفقين ثلاث مرات ثم مسح برأسه ثم غسل رجله ثلاث مرات ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ نحو وضوئى هذا ثم صلى ركعتين لا يجتهد فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه) انما دخل يمينه في الاناء فمضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلاث مرات وجهه ثلاث مرات) فيه ان السنة في المضمضة والاستنشاق على اربعة المضمضة والاستنشاق يكونان بغرفة واحدة وهو احد الاوجه الخمسة التي قدمتها ووجه الدلالة منه انه ذكر في غسل الكفين الوجه والاطلاق اخذ الماء للمضمضة والله اعلم ويستدل على استحباب غسل الكفين قبل ادخالهما الاناء وان لم يكن قد قام من النوم اذا شك في نجاسته يده وهو مذمومنا والدلالة منه ظاهرة وسياتي بيان هذه المسئلة في بابها قريبا ان شاء الله تعالى والله اعلم.

















باب استحباب طهارة الغرة والتجمل في الوضوء

ن

في تجمل

**حدثني** أبو كريب محمد بن العلاء والقاسم بن ذكوان بن دينار وعبد بن حميد قالوا ناخدا بن مخلد عن سليمان بن بلال قال حدثني حمارة بن غزينة الانصاري عن نعيم بن عبد الله الميموني قال رايت ابا هريرة يتوضأ فغسل وجهه فاسبغ الوضوء ثم غسل يديه اليكف حتى اشبع في العصب ثم يده اليسرى حتى اشبع في العصب ثم غسل راسه ثم غسل جلته حتى اشبع في الساق ثم غسل جلته اليسرى حتى اشبع في الساق ثم قال هلكن ارايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم الغر المحجلون يوم القيمة من اسبغ الوضوء من استطاع منكم فليطه غرة وتجمل **وحدثني** هرون بن سعيد الايلي قال حدثني ابن وهب قال اخبرني عمر بن الحارث عن سعيد بن ابى هلال عن نعيم بن عبد الله انه راى ابا هريرة يتوضأ فغسل وجهه يديه حتى كاد يبلغ المنكبين ثم غسل رجليه حتى رفعه الى الساقين ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان منتهى ما يكون يوم القيمة غرة محجلين من اثر الوضوء فمن استطاع منكم ان يطيل غرته فليفعل **حدثنا** اسود بن سعيد وابن ابى عمر جميعا عن من ان القاري قال بن عمر بن مروان عن ابى طهارة سعد بن طارق عن ابى حازم عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان حوضي بعد من ايلة من عدل هو اسند بياض من التيم واحسن من العسل باللبن ولا ينبت اكثر من ذلك في الغرة **حدثني** الناس عنه كما يصعد الرجل بل الناس عن حوضه قالوا يا رسول الله ان غرة يومئذ قال نعم لكم سيما ليست لاحد من الادم تردون على غرة المحجلين من اثر الوضوء **وحدثنا** ابو كريب واصل بن عبد الله عن اللفظ لواصل قال ان ابن فضيل عن ابى مالك الاشجعي عن ابى حازم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غر على امقى الحوض وانا ازود الناس عنه كما يزود الرجل بل الرجل عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم لكم سيما ليست لاحد من الادم تردون على غرة المحجلين من اثر الوضوء **وحدثنا** سعد بن طارق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غر على امقى الحوض وانا ازود الناس عنه كما يزود الرجل بل الرجل عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم لكم سيما ليست لاحد من الادم تردون على غرة المحجلين من اثر الوضوء **وحدثنا** سعد بن طارق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غر على امقى الحوض وانا ازود الناس عنه كما يزود الرجل بل الرجل عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم لكم سيما ليست لاحد من الادم تردون على غرة المحجلين من اثر الوضوء

**باب استحباب طهارة الغرة والتجمل في الوضوء** اعلم ان هذه الاحاديث مخرجة باستحباب تطويل الغرة والتجمل اما تطويل الغرة فقال اصحابنا يوشع بن ميمون عن مقدم الراس ما يجاوز الوجه راى ابا هريرة الذي يجب غسله لا يستيقظ كمال الوجه اما تطويل التجمل فهو غسل ما فوق المرفقين والكعبين هذا مستحب بلا خلاف بين اصحابنا واختلفوا في قدر المستحب اوجه احدها انه يستحب الزيادة فوق المرفقين والكعبين من غير توقيت انما في استحباب نصف العصب والساق والثالث يستحب المنكبين والركبتين واحاديث الباب يقتضي هذا كله اما دعوى الامام ابى الحسن بن بطال لما ذكره في الفتاوى عياض اتفاق العلماء على انه لا يستحب الزيادة فوق المرفق والكعب فباطلة وكيف يصح دعوهما وقد ثبت فعل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى هريرة رضي الله عنه وهو مذموم بلا خلاف فيه عندنا كما ذكرناه ولو خالف فيه خالف كان محوجا بهذا السنن الصحيحة الصريحة واما احتجاجهم بقوله صلى الله عليه وسلم من ادعى هذا ونقص فقد اسار وظلم فلا يصح لان المراد من ادعى المرات والسلم (قوله عن نعيم بن عبد الله الميموني) هو بضم الميم الاولى واسكان الجيم وكسر الميم الثانية ويقال الجمر لغتمه ونشيد الميم الثانية المكسورة وقيل لا الجمر لانه كان يحمره رسول الله صلى الله عليه وسلم اى يخبره والمجمر صفة لعبد الله يطلق على ابنه نعيم مجازا والله اعلم (قوله اشبع في العصب اشبع في الساق) معناه ادخل الغسل فيها (قوله صلى الله عليه وسلم انتم الغر المحجلون يوم القيمة من اثر الوضوء) قال بل اللغة العثرة بياض في جبهة الفرس والتجمل بياض في يديه واهلها قال العلامة السبيعي في النور الذي يكون على مواضع الوضوء يوم القيمة غرة وتجمل تشبها بغرة الفرس والسلم (قوله صلى الله عليه وسلم انتم الغر المحجلون يوم القيمة من اثر الوضوء) اما السبيعي في العلة وهي مقصورة وممددة لغتان يقال البيمار بياض في الميم مع المد وقد استدلل جماعة من اهل العلم بهذا الحديث على ان الوضوء من خصائص هذه الامة زادها الله تعالى شرفا وقال الآخرون ليس الوضوء مقتصرا وانما الذي اختصت به هذه الامة الغرة والتجمل واحتجوا باحد الآخري هذا ومنه في رواية ابن جعفر عن احمد بن حنبل ان يكون ان يكون الانبياء اختصت بالوضوء دون الممهم الاله الامة والسلم (قوله صلى الله عليه وسلم انى لا يهدى الناس عنه وفي الرواية الاخرى وانا اذو الناس عنه) بهالجنة اطردوا من (قوله صلى الله عليه وسلم فيجئني ملك) هكذا هو في جميع الاصول فيجئني بالبار الموحدة من الجواب وكذا نقله القاضي عياض عن جميع الرواة الا ابن ابى جعفر من رواه فانه عنه فيجئني بالهمز من المجي والاول اظهر للثاني وجهه والله اعلم (قوله بل تدرى ما حدثنا العبد في الرواية الاخرى قد بدوا العبد فاقول بحقنا) هذا ما اختلف العلماء في المراد به على اقول احداهما ان المراد به المنافقون والمرادون فيجوز ان يحشروا بالغرة والتجمل في يوم القيمة صلى الله عليه وسلم ليس هو لار من وعدت بهم ان هؤلاء لا يولدوا العبد كى لم يولدوا على ما ظهر من اسلامهم والثاني ان المراد من كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارتد بعده فياخذهم لينة صلى الله عليه وسلم وان لم يكن عليهم سيما الوضوء لما كان يعرفه صلى الله عليه وسلم في حياته من اسلامهم فيقال ارتدوا العبد الثالث ان المراد به اصحاب المعاصي في الدنيا الذين ماتوا على التوحيد واصحاب البدر الذين لم يخرجوا سبيهم عن الاسلام وعلى هذا القول لا يقطع هؤلاء الذين يزدادون بالنازل يجوز ان يزدادوا عقوبة لهم ثم يجمعوا للجنة وتلك في ذلك فلهذا لم يغير عذاب قال اصحاب هذا القول لا يمتنع ان يكون لهم غرة وتجمل ويحتمل ان يكون كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وبعده لكن عرفهم بالسما وقال الامام الحافظ ابو عمر بن عبد البر كل من احدث في الدين فهو من المطرودين عن الحوض كالحوايج والرافض وسائر اصحاب الامور قال كذلك الظلة المرفون في الجحيم وطس الحن والمعلون بالكتاب قال وكل هؤلاء ينجف عليهم ان يكونوا ممن عزا بهذا الخبر والسلم (قوله صلى الله عليه وسلم الذي نفسي بيده) فيه جواز ايجلت بالله تعالى من غير اختلاف ولا ضرورة ودلالة كثيرة (قوله سرتج ابن يونس) هو بالسين المهملة وبالجيم وتقدم ان يونس بضم النون وكسرها وفيها مع الهمزة فيمن ذكره والسلم (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا انشا الله لكم لاجنون) اما المقبرة فبضم الباء وفتحها وكسرها ثلاث لغات الكسرية واما وار قوم فهو نصب دار قال صاحب المطالع هو منصوب على الاحتصاص او النذر المصانف والاول اظهر قال ويصح التحفص على البديل من الكاف والميم في عليكم والمراد بالدار على هذين الوجهين الاخيرين الجماعه واهل الدار وعلى الاول مثله المنزل واما قوله صلى الله عليه وسلم وانا انشا الله لكم لاجنون فاقى بالاستثارة مع ان الموت لانتك فيه فللعلماء فيه اقول اظهر ما انه ليس للشك ولكنه صلى الله عليه وسلم قال للعبد وامثال امر الله تعالى في قوله ولا تقولن شي انى فاعل ذلك عدا الان ليشاء الله والثاني في حكاية الخطابي وغيره انه عادة للمتكلم حين به كلامه والثالث ان الاستثارة عا الى الحق في هذا المكان وقيل معناه اذ شاء الله وقيل اقول اخر ضعيفة جدا تركتها الضعفاء وعدم الحاجة اليها منها قول من قال الاستثارة منقطع راجع الى استحباب الايمان وقول من قال كان معه صلى الله عليه وسلم مؤمنون حقيقة واخرون يظن بهم النفاق فاد الاستثارة الهم وبها القول ان كانا مشهورين فها خطا ظاهر والله اعلم قوله

ودت نافذة اينا اخواننا قالوا اولسنا اخوانك يا رسول الله قال نعم اصحابي اخواننا الذين لم ياتوا بعد فقالوا كيف تعرف من لم يات بعد من اهتلك يا رسول الله فقال ارايت لو ان رجلا  
لخيل غر محجلة بين ظهري خيل دهمهم اربع فسخيلة قالوا بلى يا رسول الله قال فانهم ياتون غرا محجلين في الرضوء وانا فرطهم على الحوض لا يميزون رجلا عن شح فيكروا بالبعيل فقال  
اناديهم الا هلك فيقال نعم قد بدلوا بعدك فاقول سخا سخا وحدثنا قتيبة بن سعيد قال نا عبد العزيز بن ابي ذر روى **ح** وحدثنا اسحق بن موسى الانصاري قال نا معقل قال  
نا مالك جميعا عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين انا انشاء الله بكم احقون بمثل حديث  
اسماعيل بن جعفر غير ان حديثنا قتيبة بن سعيد قال نا خلف يعني ابن خليفة عن ابي مالك الاشجعي عن ابي حازم قال كنت خلفا لابي وهو نوضا  
للصلوة فكان يمد يده حتى يبلغ ابطه فقلت ليا يا بهرية ما هذا الوضوء فقال يا بني فر دخر اتم ها هنا لو علمت لكم ها هنا ما توضع في هذا الوضوء سمعت خيلتي يقول تبلغ الحيلة من المؤمن حيث يبلغ الوضوء  
**حدثنا** يحيى بن ايوب قتيبة وابن حجر جميعا عن اسمعيل بن اسمعيل قال بن ايوب اسمعيل قال اخبرني العلاء عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ادرككم على نحو الله الخياط  
ويرفع به الدشجا قالوا بلى يا رسول الله قال سبغة الوضوء على انكاره وكثرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلوة بعد الصلوة فذكركم الرباط **حدثنا** اسحق بن موسى الانصاري قال نا معقل قال نا مالك  
**ح** وحدثنا محمد بن المنقر قال نا يحيى بن جعفر قال نا شعبة جميعا عن العلاء بن عبد الرحمن بهذا الاسناد وليس في حديث شعبة ذكر الرباط وفي حديث مالك ثنتين فذكر الرباط فذكر لكم الرباط **حدثنا**

[illegible]

ذکر برقی  
کا افسانہ  
نیا فیض سب از الوضو علی الکفار

اسمیت

7.1

















قال لا عيش قال ابراهيم كان يحبهم هذا الحديث لان اسلام جرهم كان بعد نزول المائدة **وحدثنا** اسحق بن ابراهيم وعبد بن حشرم قالانا انا عيسى بن يونس **ح**  
**وحدثنا** محمد بن ابي عمر قال ناسفيل **ح** **وحدثنا** منجاب بن الحارث التميمي قال انا ابن مسهر كلهم عن الاعمش في حديث عيسى  
وسفيل قال فكان اصحابنا عبد الله يحبهم هذا الحديث لان اسلام جرهم كان بعد نزول المائدة **وحدثنا** يحيى بن يحيى التميمي قال انا ابو حنيفة عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة قال كنت  
مع النبي صلى الله عليه وسلم فأتيت الى سباطة قوم فبال قائما فتخيمت فقال ادنه فدنوت حتى قمت عند عقبته فتوضأ فمسح على خفيه **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال ناجي عن منصور عن ابي ائيل  
قال كان ابو موسى يمشي في البول ويبول في قارورة ويقول ان بني اسرائيل كان اذا اصاب جلد احدهم بول فوضأ بالمقاريط فقال حذيفة لو ددت ان صاحبكم لا يشترط هذا  
التشديد فلقد لايتي نا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي قائما فأتيت سباطة قوم خلف حائط فقام كما يقوم احدكم فبال فانبذت منه فاشار الى فجئت ففقت عند عقبته حتى فرغ  
**وحدثنا** قتيبة بن سعيد قال ناليت بن سعد **ح** **وحدثنا** محمد بن رزم بن المهاجر قال ناليت عن يحيى بن سعيد عن سعد بن ابراهيم عن نافع بن جابر عن عروة بن المغيرة  
عن ابيه المغيرة بن شعبه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خرج لحاجة فأتبعه المغيرة باداة فيها ماء فصرت عليه حين فرغ من حاجته فتوضأ ومسح على الخفين وفي رواية ابن عمر  
حين حتى **وحدثنا** محمد بن المنهال قال ناعبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد بهذا الاسناد وقال فضل وجهه ويديه ومسح برأسه ثم مسح على الخفين **وحدثنا**  
يحيى بن يحيى التميمي قال نا ابو الاحوص عن اشعث عن الاسود بن هلال عن المغيرة بن شعبه قال بينا انا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة اذنزل ففقه حاجته ثم  
جاء فصببت عليه من اداة كانت مع فتوضأ ومسح على خفيه **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قال ابو بكر نا ابو معوية عن الاعمش عن مسروق عن عروة بن المغيرة بن  
شعبة قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فقال يا مغيرة خذ الاداة فاخذتها ثم خرجت معه فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توارى عنه ففقه حاجته ثم جاء وعليه  
جبة شامية فضيقه الكمين فذهب يخرج يده من كمينها فضاقت فآخرجه يده من اسفلها فصببت عليه فتوضأ ووضع يده للصلاة ثم مسح على خفيه **وحدثنا** اسحق بن ابراهيم  
وعلى بن حشرم جميعا عن عيسى بن يونس قال نا الاعمش عن مسروق عن المغيرة بن شعبه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقتضيه حاجته فلما  
رجع تلتفت بالاداة فصببت عليه فغسل يديه ثم غسل وجهه ثم ذهب ليغسل ذراعيه فضاقت الجبة فاخرجها من تحت الجبة فغسلها وادعى رأسه ومسح على خفيه ففقه حاجته

عمر بن الخطاب ابنه عبد الله وابو ايوب الانصاري رضي الله عنهم وذهب جماعة من التابعين الى ان السحر فضل وذهب اليه الشعبي والحكم وحامد وعن احمد روايتان اصحهما السحر افضل والثانية  
هما سواء واختاره ابن المنذر والاشعث **قوله** كان يحبهم هذا الحديث لان اسلام جرهم كان بعد نزول المائدة (معناه ان الله تعالى قال في سورة المائدة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق  
واسحوا برؤسكم واجلجكم فلو كان اسلام جرهم متوقفا على نزول المائدة لاحتل كون حديثه في مسحه الخفين منسوخا بآية المائدة فلما كان اسلامه متأخرا علمنا ان حديثه يعمل به وهو مبين ان المائدة غير متا  
خفت فتكون السنة مخصصة للآية والله اعلم وروينا في سنن البيهقي عن ابراهيم بن ادبهم قال سمعت في المسح على الخفين احسن من حديث جرير بن زيد والله اعلم **قوله** كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فأتيت  
سباطة قوم فبال قائما فتخيمت فقال ادنه فدوت حتى قمت عند عقبته فتوضأ فمسح على خفيه بالاسباطة ففهم السليم الملهة وتخفيف الباء الموحدة وهي تلي القامة والتراب نحوهما تكون لغناء الدور  
مرفقا لهما قال الخطابي ويكون ذلك في الغالب سهلا مثل الايجاف في البول ولا يرتد على البأسل اما سبب بول النبي صلى الله عليه وسلم قائما فذكر العلماء فيه اوجها حكاه الخطابي والبيهقي وغيرهما من الائمة هما  
قالا وهو مروي عن الشافعي عن ابن العربي كنت تستنشف لوجهي ببول قال فما قال فزيتي انه كان يصلي الله عليه وسلم وجع الصلب اذ ذاك والثاني ان سببه ما روي في رواية ضعيفة رواها البيهقي  
وغيره انه صلى الله عليه وسلم بال قائما لعله بأبض الما بضره ساكنة بعد التيمم ثم بوضوءه وبهاطن الركبة والثالث انه لم يجد مكانا للقعود فاضطر الى القيام لكون الطرف الذي يليه من السباطة  
كان عاليا مرتفعا وذكر الامام ابو عبد الله المازري والقاضي عياض رحمهما الله تعالى وجها راجعا وهو انه بال قائما لكونها حالة يوسن فيها خروج الحديث من السبل الاخر في الغالب بخلاف حالة القعود  
ولذلك قال عمر البول قائما احسن للبروج وجها من ان يصلي الله عليه وسلم فعله بيان الجواز في هذه المرة وكانت عادة المستمرة يقول قاعلا وميل عليه حديث عائشة رضي الله عنها قالت من حدثكم ان النبي صلى الله  
عليه وسلم كان يبول قائما فلا تصدقوه ما كان يبول الا قاعلا رافاه احمد بن حنبل والترمذي والنسائي واخرون اسنده جيد والله اعلم وقد روي في النهي عن البول قائما احاديث لا تثبت ولكن حديث عائشة هذا ثابت  
فلهذا قال العلماء بركه البول قائما الا عند وجوب كراهته تنزيه لا تحريم قال بن المنذر في الاشراف اختلاف في البول قائما فثبت عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وزيد بن ثابت ابن عمرو سهل بن سعد انهم بالوا قياما  
قال وروي ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية اخرى ففعل ذلك ابن سيرين عروة بن الزبير وكروم بن مسعود والشعبي ابراهيم بن سعد وكان ابراهيم بن سعد لا يجيز شهادة من بال قائما قال وفيه قول ثالث انه ان كان في مكان  
يتطير اليه من البول شئ فهو مكروه فان كان لا يتطير فلا بأس به هذا قول مالك قال بن المنذر البول جالس احب وقائما اسباح وكل ذلك ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا كلام ابن المنذر رحمه الله  
اعلم واما بول النبي صلى الله عليه وسلم في سباطة قوم فمما جعل اوجها انهم كانوا يثرون لك ولا يكرهونه بل يفرحون به ومن كان هذا حاله جاز البول في ارضه الاكل من طعمه ونظائر ذاك في السنة اكثر من ان  
تخصي قد اشترنا الى هذه القاعده في كتاب الليمان في حديث ابي هريرة رضي الله عنه قال قال جعفر اشعلب الوحي الثاني انها لم تكن مخصصة بهم بل كانت بغيرهم للناس كلهم فاضيفت اليهم لقربها منهم  
والثالث ان يكونوا اذنوا لمن اراد قضاء الحاجة اما بصرح الاذن واما بما في معناه والله اعلم واما بول النبي صلى الله عليه وسلم في السباطة التي بقرب الدور مع ان المعروف من عادة النبي صلى الله عليه وسلم  
التباعد في المذهب فقد ذكر القاضي عياض ان سبب بول النبي صلى الله عليه وسلم كان من الشغل بامور المسلمين والنظر في مصالحهم فلهذا طال عليه مجلس حتى حضره البول فلم يكن التبعاء عدوا بعد  
لتضرروا اذا سباطة لم يشبهوا واقام حذيفة بقر ليستره عن الناس هذا الذي قاله القاضي معنى حسن طاهر والله اعلم **قوله** فتخيمت فقال ادنه فدوت حتى قمت عند عقبته فقال العلماء انما استذناه  
صلى الله عليه وسلم ليستر عن اعيان المارين فيهم من الناظرين لكونها حالة يستخفي بها ويستحي منها في العادة وكانت الحاجة التي يقضيها بولاسن قيام يوسن معها خروج الحديث الاخر والراية الكريمة فلهذا  
استذناه وجبا في الحديث الاخر لما اراد قضاء الحاجة قال تخم كونه كان يقضيها قاعلا ويحتاج الى الحثرتن جميعا فتحصل الراحة المستكرمة وما يتبعها ولهذا قال بعض العلماء في هذا الحديث من السنة القرب  
من البأسل اذا كان قائما فاذا كان قاعلا فالسنة الابعاد عنه والله تعالى اعلم واعلم ان هذا الحديث مشتمل على ائول من الفوائد تقدم بسط اكثرنا فيما ذكرناه ونشير اليها بهنا مختصرة ففقه اثبات السحر  
على الخفين وفيه جواز السحر في الحضر وفيه جواز البول قائما وجواز قرب الانسان من البأسل وفيه جواز طلب البأسل من صاحب الذي يدل عليه القرب منه ليستره وفيه استحباب السحر وفيه جواز البول  
بقرب الديار وفيه غير ذلك والله اعلم **قوله** فقال حذيفة لو ددت ان صاحبكم لا يشترط هذا التشديد فلقد رايتي نا ورسول الله صلى الله عليه وسلم تمشي قائما فأتيت سباطة قوم خلف حائط فقام كما يقوم احدكم  
فبال فأتيت سباطة قوم فبال قائما فتخيمت فقال ادنه فدوت حتى قمت عند عقبته فتوضأ فمسح على خفيه **وحدثنا** يحيى بن يحيى التميمي قال نا ابو حنيفة عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة قال كنت  
في قارورة كما فعل ابو موسى والله اعلم **قوله** نا الليث عن يحيى بن سعيد عن سعد بن ابراهيم عن نافع بن جابر عن عروة بن المغيرة بن شعبه عن ابيه المغيرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خرج لحاجة فأتبعه المغيرة باداة فيها ماء فصرت عليه حين فرغ من حاجته فتوضأ ومسح على الخفين وفي رواية ابن عمر  
حين حتى **وحدثنا** محمد بن المنهال قال ناعبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد بهذا الاسناد وقال فضل وجهه ويديه ومسح برأسه ثم مسح على الخفين **وحدثنا** اسحق بن ابراهيم  
وعلى بن حشرم جميعا عن عيسى بن يونس قال نا الاعمش عن مسروق عن المغيرة بن شعبه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقتضيه حاجته فلما  
رجع تلتفت بالاداة فصببت عليه فغسل يديه ثم غسل وجهه ثم ذهب ليغسل ذراعيه فضاقت الجبة فاخرجها من تحت الجبة فغسلها وادعى رأسه ومسح على خفيه ففقه حاجته

الاشعث

الابول

وب

**قوله** ومسح على خفيه ثم صلى بنا ظاهرا انه امر بالقوم وسبيحي  
ان عبد الرحمن هو الذي كان اما ما للقوم في ذلك اليوم اجاب بعض  
الحاضرين ان صلى بنا بمعنى معنا فقلت ويمكن ان يقال انه امرهم في صلوة  
الظهر بذلك الوضوء والله تعالى اعلم























بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى جَانِبَاتِهِ الْوَحْدِ وَالْإِسْتِبْرَاءِ مِنْ كَيْفَايَةِ الْحَقِّ بِمَا وَجَّهَ فِيهِ الْأَفْقَادُ مِنَ الْأَذَارِ

حدثنا أبو سعيد الأشج و أبو كريب محمد بن العلاء و اسحق بن ابراهيم قال اسحق انا وقال الاخران نا وكيع قال نا الا عمش قال سمعت مجاهد يحدث عن طاووس عن ابن عباس قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال اما هما العبدان و يا عذبان في كبير اما احدهما فكان يعيش بالتمية و اما الاخر فكان لا يستتر من بوله قال فدعا بعسيده فطبقه بهما فبشيت ثم غرس علي هذا واحدا و علي هذا واحدا ثم قال لعبدان تخفف عنهما ما لم ييبسا **حدثنا** احمد بن محمد بن يوسف الازدى قال نا معلى بن اسد قال نا عبد الواحد عن سليمان الا عمش بهذا الاسناد غير انه قال و كان الاخر لا يستتره عن البول او من البول **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة و زهير بن حرب و اسحق بن ابراهيم قال اسحق انا وقال الاخران ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كانت احدا نا اذا كانت حائضا امرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتزير يا ارم ثم يباشرها **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا علي بن مسهر عن الشيباني **وحدثني** علي بن محمد السعدي و اللفظ له قال نا علي بن مسهر قال نا ابو اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عائشة قالت كان احدا نا اذا كانت حائضا امرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تأتري في فوف حيفتها ثم يباشرها قالت و انكم تملكون ارب كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملك ارب **حدثنا** يحيى بن يحيى قال نا خالد بن عبد الله عن الشيباني عن عبد الله بن شداد عن ميمونة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يباشر نسائه فوق الارز و هو خض

[illegible]

**قوله** في فور حيزتها متعلق بامر والمقصود بيان انه كان مباشر  
في فور الدمايضاً ما فوق الارزاف كيف في غيره وليس المقصود بيان انه يثبث  
في غير الفور بل ان اراد الله تعالى اعلم-



باب الاضطجاع مع الحائض لحاف واحد **باب** جواز غسل الرأس بالرجل في وضوءها وتربيتها وطهرها **باب** جواز قراءة القرآن فيه

ثوب

**وحدثني** ابو الطاهر قال انا ابن وهب عن مخزومة **وحدثنا** ابراهيم بن سعيد الازيلي واحمد بن عيسى قالانا ابن وهب قال اخبرني مخزومة عن ابيه عن كريب مولى ابن عباس قال سمعت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضع معي وانا حائض وبيني وبينه ثوب **حدثنا** محمد بن المنذر قال نا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن يحيى بن ابي كثير قال نا ابو سلمة بن عبد الرحمن ان زينب بنت ام سلمة حدثتها ان ام سلمة حدثتها قالت بينما انا مضطجعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيملة اذ حضرت فاستللت ثياب حبيضة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انفسيت قلت نعم فدعاني فاضطجعت معه في الخيملة فقالت وكانت هي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسلان في الاناء الواحد من الجنابة **حدثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عمر عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف يدني الى راسه فأرجله وكان لا يدخل البيت الا الحاجة الانسان **وحدثنا** قتيبة بن سعيد قال نا ليث **وحدثنا** محمد بن ربح قال انا الليث عن ابن شهاب عن عروة وعمر بنت عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ان كنت لا ادخل البيت للحاجة والمريض فيه فما اسأل عنه الا وانا مارة وان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدخل على راسه وهو في المسجد فأرجله وكان لا يدخل البيت الا الحاجة اذا كان معتكفا وقال ابن ربح اذا كانوا معتكفين **وحدثني** ابراهيم بن سعيد الازيلي قال ثنا ابن وهب قال اخبرني عمر بن الخطاب عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الى رأسه من المسجد وهو مجاور فاغسله وانا حائض **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال نا ابو خيثمة عن هشام قال نا عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدني الى رأسه وانا في حجره في فارجل رأسه وانا حائض **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا حسين بن علي عن زائدة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت اغسل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا حائض

عبدة المسلمين وغيره من ان لا يباشر شيئا منها بشئ منه فتأذ من غير معروف ولا مقبول ولو صح عنه لكان مردودا بالاحادِيث الصحيحة المشهورة المذكورة في الصحيحين وغيرهما في مباشرة النبي صلى الله عليه وسلم فوق الارض واذن في ذلك باجماع المسلمين قبل الخلف بعده ثم لا فرق بين ان يكون على الموضع الذي يستمتع بشئ من الدم او لا يكون هذا هو الصواب المشهور الذي قطع به جماهير الصحابة وغيرهم من العلماء الا احاديث المطلقة وعلى الجملة من اصحابنا وجه البعض اصحابنا انه يحرم مباشرة ما فوق السرة وتحت الركبة اذا كان عليه شئ من دم الحيض وهذا الوجه باطل لا شك في بطلانه والله اعلم القسم الثالث بالمباشرة فيما بين السرة والركبة في غير القبيل الذي فيها ثلثة اوجه لا يصح بائنا اصحابنا وجهها عند جماهيرهم واشهرها في المذهب انها حرام والثاني انها ليست بحرام ولكنها كراهية تنزيه وهذا الوجه اقوى من حيث الدليل وهو المختار والوجه الثالث ان كان المباشرة يضبط نفسه عن الفرج وثيق من نفسه باقتنايه اما الضعف شهوته واما الشدة وورعه جازوا الاطفال وهذا الوجه حسن قاله ابو الفياض البصري من اصحابنا ومن ذهب الى الوجه الاول وهو التحريم مطلقا مالك ابو خيثمة وهو قول اكثر العلماء منهم محمد بن السديد وشريح وطائفة وعطاء وسليمان بن يسار وقادة ومن ذهب الى الجواز عكرمة ومجاهد والشعبي والبخاري والحكم والثوري والاوزاعي واحمد بن حنبل ومحمد بن الحسن واصبغ واسحق بن راهويه وابو ثور وابن المنذر وداود وقد قدما ان هذا المذهب اقوى وليس له ادوات **حدثنا** اسحاق بن منصور قال نا شئ الا التكلح قالوا واما اقتصار النبي صلى الله عليه وسلم في مباشرة ما فوق الارض فمحمول على الاستحباب الله علم واعلم ان تحريم الوطئ والمباشرة على قول من يجرمها يكون في مدة الحيض وبعد انقطاعه الى ان تقتل او يتيمم من عدت المباشرة هذا ما ذهبنا من ذهب مالك احمد وجماهير السلف والخلف وقال ابو خيثمة اذا قطع الدم لاكثر الحيض حل وطهرها في الحال **واحتج** الجمهور بقوله تعالى ولا تقربوهن حتى يظفرن فاذا ظفرن فاتوهن من حيث امركم الله والله اعلم **باب** الاضطجاع مع الحائض في لحاف واحد فيه حديث ميمونة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضيء معي وانا حائض وبيني وبينه ثوب وقيام سلمة قالت بينا انا مضطجعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيملة اذ حضرت فاستللت ثياب حبيضة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انفسيت قلت نعم فدعاني فاضطجعت معه في الخيملة الشرح الخيملة بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم قال اهل اللغة الخيملة والخميلة بخاء المعجمة والقفيفة وكل شئ رخل من ثوبه شئ كان وقيل هي الاسود من الثياب قولها استللت اي ذهبت في خفية ويحتمل انها خافت وصول شئ من الدم اليه صلى الله عليه وسلم واقتدرت نفسها ولم تترتب بغيرها لمضاجعة صلى الله عليه وسلم وخافت ان يطلب الاستمتاع بها وهي على هذه الحالة التي لا يمكن فيها الاستمتاع والله اعلم **وقولها** فاخذت ثياب حبيضة هي بكسر الخاء وهي حالة الحيض اي اخذت الثياب المعدة لمر من الحيض هذا هو الصحيح المشهور المعروف في ضبط حبيضة في هذا الموضع قال القاضي عياض ويحتمل فتح الحاء هنا ايضا اي الثياب التي السها في حال حبيضة فان الحبيضة بالفتح هي الحيض **قولنا** صلى الله عليه وسلم انفسيت هو بفتح النون وكسر الفاء وهذا هو المعروف في الرواية وهو الصحيح المشهور في اللغة ان نفسيت بفتح النون وكسر الفاء معناه حاضت واما في الولادة فيقال نفسيت بضم النون وكسر الفاء والنون بضم النون وفتحها وفي الحيض بالفتح لا غير وقال القاضي عياض روايتنا فيه في مسلم بضم النون هنا قال وهي رواية اهل الحديث وذلك صحيح وقد نقل ابو حاتم عن الاصمعي الوجهين في الحيض والولادة وذكر ذلك غير واحد من ذلك كل خروج الدم والدم يسمى نفسا والله اعلم **باب** احكام الباب ففيه جواز النوم مع الحائض والاضطجاع معها في لحاف واحد اذا كان هناك حائل يمنع من ملاقات البشرة فيما بين السرة والركبة او يمنع الفرج وحده عند من لا يحرم الا الفرج فقال العلماء لا يكره مضاجعة الحائض ولا قبيلتها ولا الاستمتاع بها فيما فوق السرة وتحت الركبة ولا يكره وضع يدها في شئ من المائعات ولا يكره غسلها راس زوجها او غيره من محارمها وترجيله ولا يكره طبعها وعجنها وغير ذلك من الصنائع وسورها وعرقها طاهران وكل هذا مستفق عليه وقد نقل الامام ابو جعفر محمد بن جرير في كتابه في هذا باب العلماء اجماع المسلمين على هذا كله ودلالة من السنة ظاهرة مشهورة واما قول الله تعالى فاعترفوا بالنساء في الحيض ولا تقربوهن حتى يظفرن فالمراد اعترفوا وطهرن ولا تقربوهن وطهرن الله اعلم **باب** جواز غسل الحائض اسن وجهها وترجيله وطهارة سورها والاتكاف في حجرها وقراءة القرآن فيه فيه حديث عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف يدني الى رأسه فأرجله وكان لا يدخل البيت الا الحاجة الانسان وفي رواية فاغسله وفيه حديث مناوله الخمرة وغيره **الشرح** قد تقدم مقصود فقهاء الباب في الباب الذي قبله وترجيل الشعر تسريح وهو نحو قولها فاغسله وهل الاعتكاف في اللغة الحبس وهو في الشرع حبس النفس في المسجد خاصة مع النية وقولها وهو مجاور اي معتكف وفي هذا الحديث فوائد كثيرة تتعلق بالاعتكاف وسياق في باب انشاء الله تعالى وما تقدمه ان فيه ان المعتكف اذا اخرج بعضه من المسجد كبره ورجله وراسه لم يبطل اعتكافه وان من حلف ان لا يدخل دارا ولا يخرج منها فادخل او اخرج بعضه لا يحنث والله اعلم وفيه جواز استخدام الزوجة في الغسل والطبخ والخبز وغيرها برضاها وعلى هذا تطاهرت دلائل السنة وعمل السلف واجماع الامة واما بغسيل راسها فلا يجوز لان الواجب عليها تمكين الزوج من نفسها ولما زمة بدية فقط والله اعلم





باب غسل الرجلين اذا استيقظ من النوم  
حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قالنا نا وكيع عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن كريب عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قام من الليل فقصه حاجته ثم غسل وجهه

نسخ

**حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قالنا نا وكيع عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن كريب عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قام من الليل فقصه حاجته ثم غسل وجهه ويديه ثم نام **حدثنا** يحيى بن يحيى التميمي ومحمد بن زهير قالنا نا الليث **وحدثنا** قتيبة بن سعيد قالنا الليث عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة قبل ان ينام **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قالنا ابن علية وكيع وغندار عن شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنباً فآراد ان ياكل او ينام توضأ وضوءه **حدثنا** محمد بن المثنى وابن بشار قالنا جميعاً نا محمد بن جعفر **وحدثنا** عبد الله بن معاذ قالنا ابو الاكاشبة بهذا الاسناد قالنا ابن المثنى في حديثه **حدثنا** الحكم سمعت ابراهيم بن محمد **وحدثنا** محمد بن ابي بكر الملقب وزيهري عن حرب قالنا نا يحيى وهو ابن سعيد عن عبد الله **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وابن نمير واللفظ لهما قالنا بن نمير نا ابي وقال ابو بكر نا ابواسامة قالنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر نا ابي قالنا نا رسول الله ايرقدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ **وحدثنا** محمد بن رافع قالنا عبد الرزاق عن ابن جريح قالنا اخبرني نافع عن ابن عمر نا عبد الله صلى الله عليه وسلم فقال هل ينام احدا نا وهو جنب قال نعم ليتوضأ ثم لينم حتى يغتسل اذا شاء **وحدثنا** يحيى بن يحيى قالنا قرأت على ملك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال ذكر عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تصيب جنباً من الليل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ واغسل ذكرك ثم ثم **حدثنا** قتيبة بن سعيد قالنا الليث عن معاوية بن صالح عن عبد الله بن ابي قيس قالنا سالت عائشة عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث قلت كيف كان يصنع في الجنابة كان يغتسل قبل ان ينام ام ينام قبل ان يغتسل قالت كل ذلك قد كان يفعل رما اغتسل فنام واما توضأ فنام قلت الحمد لله الذي جعل في الامر سنة **وحدثنا** زهير بن حرب قالنا عبد الرحمن بن هذيل **وحدثنا** حثني هرون بن سعيلا الايلي قالنا ابن وهب جميعاً عن معاوية بن صالح بهذا الاسناد مثله **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قالنا حفص بن غياث **وحدثنا** ابو كريب قالنا نا ابن ابي زائدة **وحدثنا** عمر بن الناقدة ابن مكي قالنا نا هرون بن مغوية الفزاري كلهم عن عاصم عن ابي المتوكل عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتى احدكم اهله ثم اراد ان يعود فليتوضأ زاد ابو بكر في حديثه بينهما وضوء وقال ثم اراد ان يعاود **وحدثنا** الحسن بن احمد بن ابي شعيب الخزازي قالنا مسكين يعني ابن بكير لالحذاء عن شعبة عن هشام بن زيد عن اسرار النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نساءه بغسل احد

مخزومة من ابيها فقال مالك حدثت عن ابيك سمعت من خلف بالشيعة سمعت قال مالك كان مخزومة رجلاً صالحاً وكذا قال معمر بن عيسى ان مخزومة سمع من ابيها وذو حبيب جماعات نا ابي لم يسمع قالنا جبريل لم يسمع مخزومة من ابيها شيئا نا ابي جبريل قالنا يحيى بن معين نا ابي فضيلة يقولنا وقع اليه كتابا به ولم يسمع منه وقال موسى بن سلمة قلت لمخزومة حدثك ابو ك فقال لم ادرك ابي ولكن هذه كتبه وقال ابو جهم مخزومة صالح الحديث ان كان سمع من ابيها وقال علي بن المديني ولا اظن مخزومة سمع من ابيها كتاب سليمان بن يسار ولعل سمع شيئا اليس لم اجد احدا بالمدينة يخرج عن مخزومة انه كان يقول في شيء من حديثه سمعت ابي والله اعلم فاما كلام امته هذا فمن وكيف كان فمن الحديث صحيح من الطرق التي ذكرها مسلم قبل هذه الطريق ومن الطرق التي ذكرها غيره والله اعلم **باب** غسل الوجه واليدين اذا استيقظ من النوم فيمضي بن عباس رضي الله عنهما النبي صلى الله عليه وسلم قام من الليل فقصه حاجته ثم غسل وجهه ويديه ثم نام انظر ابا عبد الله ان المراد بقصه الحاجة الحديث وكذا قال القاضي عياض والحكمة في غسل الوجه ابا بالناس واثار النوم واما غسل اليدين فقال القاضي لعله كان لشيء ناها وفي هذا الحديث ان النوم بعد الاستيقاظ في الليل ليس بركوة وقد جاء عن بعض زهاد السلف كراهة ذلك لعلمهم ارادوا من لم ينام من النوم بحيث يفوته وظيفة ولا يكون مخالفا لما فعله النبي صلى الله عليه وسلم فانه صلى الله عليه وسلم كان ينام فوات وردة ووظيفته والله اعلم **باب** جواز نوم الجنب استحبابه بالوضوء وغسل الفرج اذا اراد ان ياكل او يشرب فينام او يجامع فيه حديث عائشة رضي الله عنها نا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة قبل ان ينام وفي رواية اذا كان جنباً فآراد ان ياكل او ينام توضأ وضوءه للصلاة وفي رواية اخرى رضي الله عنه نا رسول الله ايرقد احدا نا وهو جنب قال نعم اذا توضأ وفي رواية نعم ليتوضأ ثم لينم حتى يغتسل اذا شاء وفي رواية توضأ واغسل ذكرك ثم ثم وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا كان جنباً رما يغتسل فنام واما توضأ فنام وفي رواية اذا اتى احدكم اهله ثم اراد ان يعود فليتوضأ بينهما وضوء وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نساءه بغسل واحد **الشرح** حاصل الاحاديث كلها انه يجوز للجنب ان ينام وياكل ويشرب ويجامع قبل الانفصال وهذا مجمع عليه **وحدثنا** علي بن ابي الحسن عرقطرا نا فيهما انه يستحب ان يتوضأ ويغسل فجهله الامور كلها ولا سيما اذا اراد حمل من لم يجامعها فانه يتأكد استحباب غسل ذكره قد نص اصحابنا على انه يكره النوم والاكل والشرب الجمل ع قبل الوضوء وهذه الاحاديث تدل على اختلاف عندنا ان هذا الوضوء ليس بواجب وبهذا قال مالك الجمهور وذو حبيب بن جبيب بن جباب لك الى وجوبه وهو مذموم في الظاهر والامر بالوضوء والصلاة الكامل من احاديث ابن عباس المتقدم في الباب قبله في الاقتصار على الوجه واليدين فقد قدمنا ان ذلك لم يكن في الجنابة بل في الحديث الاصح والاصغر واما حديث ابي اسحق السبيعي عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها نا النبي صلى الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب ولا يمس رءوسه او يداوده والترنوي والنسائي وابن ماجة وغيرهم فقال ابو داود وعنه يزيد بن هرون وهم الواسطي في هذا يعني في قوله لا يمس رءوسه وقال الترمذي يرون ان هذا غلط من ابي اسحق وقال البيهقي طعن في الحفاظ في هذه اللفظة فبان مما ذكرناه ضعف الحديث واذا ثبت ضعفه لم يبق فيه ما يعترض به على ما قدمناه ووضح لم يكن ايضا مخالفاً لما كان له جوابان احدهما جواز اليا من الجليين ابي العباس بن شريح وابي بكر البيهقي ان المراد لا يمس رءوسه للغسل الثاني وهو عند حسن ان المراد انه كان في بعض الاوقات لا يمس رءوسه اصلاً البيان يجوز اذا نوى وطب عليه لتوهم وجوبه والله اعلم واما طوافه صلى الله عليه وسلم على نساءه بغسل احد فاحتمل ان صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ بينهما او يكون المراد بيان جواز ترك الوضوء وقد جاء في سنن ابي داود انه صلى الله عليه وسلم طاف على نساءه ذات ليلة يغتسل عنده وعند هذه فقيل يا رسول الله لا تجعله غسلاً واحداً فقال هذا الذي اظنك اياه طيباً طهر قال ابو داود والحديث الاول صحيح قلت وعلى تقدير صحة يكون هذا في وقت ذاك في وقت الله اعلم وتختلف العلماء في حكمه هذا الوضوء فقال اصحابنا لا ينجف الحديث فانه يرفع الحديث عن اعضاء الوضوء وقال ابو عبد الله المازري اختلفت في تعليله فقيل لم يبيت على احد الطهارة شيئا ان يموت في منامه وقيل بل لعله ان يشط الى غسل اذا نال الماء اعضاءه قال المازري ويجري هذا الخلاف في وضوء الخائف قبل ان تنام فمن علم بالمسبة على طهارة استحبابها هذا كلام المازري واما اصحابنا فانهم متفقون على انه لا يستحب الوضوء للمني الا في وضوء لا يوثق في حديثه فان كانت المناضلة قد انقطع حيضها صارت كالجنب لا طواف النبي صلى الله عليه وسلم على نساءه بغسل واحد فمحمول على ان كان برضاها من ابرضاها جنة النوبة ان كانت نوبة واحدة وبهذا التاويل يحتاج اليه من يقول ان القسم وجبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدوم كما يجب علينا واما من لا يوجب فلا يحتاج الى تاويل فان لم يفعل لاشاء وهذا الخلاف في وجوب القسم جهلاً بالاصحابنا والله اعلم وفي هذه الاحاديث المذكورة في الباب غسل الجنابة ليس على الفور وانما يتحقق على الانسان عند القيام الى الصلوة وهذا جامع المسلمين وقد اختلف اصحابنا في الوجوب لغسل الجنابة بل من حصول الجنابة بالتقاء الختانين وانزال المنى ام هو القيام الى الصلوة ام هو حصول الجنابة مع القيام الى الصلوة في ثلاث اوج لا اصحابنا من قال يجب بالجنابة

لكن المذكور في حديث ابي هريرة هذه الثوب وفي حديث عائشة الخمر فعند الحمل على الاتحاد لا بد من القول بانه امر متناول الامرين جميعاً وقمع الاقتصار في كل من الحديثين على احدهما وان بعض الرواة نسي فنكر الثوب مكان الخمر والله تعالى اعلم فكل كلمة من على هذا متعلق





























بَابُ تَحْرِيرِ النَّظْلِ إِلَى عَوْرَاتِ بَابِهِ جَوَادِ الْأَعْيُنِ عَنْ بَابِ الْخَلْوَةِ بِأَنَّكَ الْاِئْتِمَارُ بِحِفْظِ الْعَوْرَةِ +

باب تحريم النظر الى العورات فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الرجل الى عورة الرجل ولا المرأة الى عورة المرأة ولا يفيض الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا تفيض المرأة الى المرأة في الثوب الواحد وفي الرواية الاخرى عرية الرجل وعرية المرأة **الشمس** ضبطنا هذه اللفظة الاخيرة على ثلثة اوجه عرية بضم العين واسكان الراء وعرية بضم العين ورفع الراء وشبه اليا وكلها صحيحة قال اهل اللغة عرية الرجل بضم العين وكسرها هي متجدة والثالثة على التصغير وفي الباب زيد بن الحباب وهو بضم الحاء المهملة وباء بار الموحدة المكسرة المحققة والعلم واما احكام الباب فغيره تحريم نظر الرجل الى عورة الرجل والمرأة الى عورة المرأة وبذلك الاختلاف فيه وكذلك نظر الرجل الى عورة المرأة والمرأة الى عورة الرجل حرام بالاجماع ونسب صلى الله عليه وسلم نظر الرجل الى عورة الرجل على نظره الى عورة المرأة وذلك بالتحريم اولى وبذلك التحريم في حق غير الزاواج والسادة اما الزوجان فلكل واحد منهما النظر الى عورة صاحبه بجميعها الا الفرج نفسه ففيه ثلثة اوجه لا لصاحبنا اصحابنا مكره لكل واحد منهما النظر الى فرج صاحبه من غير حاجة وليس بحرام والثاني انه حرام عليهما والثالث انه حرام على الرجل مكره للمرأة والنظر الى باطن فرجها اشد كراهية وتحريما واما السيد امته فان كان يملك طليها فيها كالزوجه وان كانت محترمة عليه غيب كاخته وعمته وخالته او مصاهرة كام الزوجة وبنتها وزوجة ابنته في كل اذا كانت حرة وان كانت الامت محترمة او مودة او وثيقة او مودة او كاتبة فهي كالامة الاجنبية وانظر الرجل الى محارمه نظرا في الفياض ان يباح فيما فوق السرة وتحت الركبة وقيل لا ليحل الا ما يظهر في حال الخديعة والتصرف والسد علم واما ضبط العورة في حق الاجانب فعورة الرجل مع الرجل ما بين السرة والركبة وكذلك المرأة مع المرأة في السرة والركبة ثلثة اوجه لا لصاحبنا اصحابنا ليست بعورة والثاني بها عورة والثالث السرة عورة دون الركبة واما نظر الرجل الى المرأة فحرام في كل شيء من بدنها فذلك يحرم عليها النظر الى كل شيء من بدنها سواء كان نظره ونظرا بشهوة ام بغيره او قال بعض اصحابنا لا يحرم نظرا الى وجه الرجل بغير شهوة وليس هذا القول بشيء ولا فرق ايضا بين الامة والحرة اذا كانتا اجنبيتين وكذلك يحرم على الرجل النظر الى وجه الامة او كان حسن الصورة سواء كان نظرا وبشهوة ام لا وهو ارجح من الفتنة ثم خافها هذا هو المذهب الصحيح المختار عند العلماء المحققين نص عليه الشافعي وهذا حق اصحابهم صلى الله عليه وسلم ولعله في معنى المرأة فانه يشبه كماله في صورته في الجمال كصورة المرأة بل ما كان كثير منهم من صورته من كثير من النساء بل هم بالتحريم اولى لمعنى آخر وهو انه يتكلم في حقهم من طرق الشر لا يتكلم في حق المرأة واللعلم وبذلك الذي ذكرنا في جميع هذه المسائل من تحريم النظر بها اذا لم تكن حرة اما اذا كانت حرة فغيره يجوز النظر كما في حالة البسج والشراد والتطبير الشهادة ونحو ذلك لكن يحرم النظر في هذه الحال شهوة فان الحاجة تبيح النظر للحاجة اليه اما الشهوة فلا حاجة اليها قال اصحابنا النظر بالشهوة حرام على كل حد من الزوج واليحيى يحرم على الانسان النظر الى امه وبنته بالشهوة والسد علم واما قوله صلى الله عليه وسلم ولا يفيض الرجل الى الرجل في ثوب واحد وكذلك المرأة مع المرأة فغيره تحريم اذا لم يكن بينهما حامل فيه دليل على تحريم لمس عورة غيره بما يوضع من بدنها كان وبذلك استفتى عليه وبذلك ما نعلم به البلوى ويتساؤل فيه كثير من الناس باجتماع الناس في الحمام فيجب على الحاضرين ان يصوبوا بصرهم ويصرفوا عن عورة غيره وان يصوبوا عورته عن بصر غيره وغيره في غير موضع ويجب عليه اذا راى من تكل شيء من هذا ان يتركه عليه قال العلماء ولا يفيض عند الانكار يكون نظرين ان لا يقلب منه بل يجب عليه الانكار لا ان يخاف على نفسه او غيره فنه والسد علم واما كشف الرجل عورته في حال الخلوة بحيث لا يراه ادمى فان كان له حاجة جاز ان كان لغيره حاجة فغيره فلا لعلماء في كراهية تحريمه والاصح عندنا انه حرام ولهذه المسائل فروع وثمات وتقييدات معروفة في كتب الفقه وشرنا بها الى هذه الاحرف لئلا يغلوا هذا الكتاب من اصل ذلك والسد علم باب جواز الاعتسال عرا في الخلوة في قصة موسى عليه السلام وقد قدمنا في الباب السابق انه يجوز كشف العورة في موضع الحاجة في الخلوة وذلك كماله الاعتسال وحال البول وما شئت الزوجة ونحو ذلك فهذا كله جائز فيه التكشف في الخلوة واما بجمعة الناس فيجوز كشف العورة في كل ذلك قال العلماء والشرع يميز بينه ونحوه في حال الاعتسال في الخلوة افضل من التكشف والتكشف جائز في الخلوة ونحوه لانه اذا كان على قدر الحاجة حرام على الاصح كما قدمنا في الباب السابق ان ستر العورة في الخلوة واجب على الاصح الا في قدر الحاجة والسد علم وموضع الدلالة من هذا الحديث ان موسى عليه الصلوة والسلام غتسل في الخلوة عرا ناد هذا يتم على قول من يقول من اهل الاصول ان شرع من قبلنا شرع لنا والسد علم (قوله صلى الله عليه وسلم كانت بنو اسرائيل يفتعلون عراة ينظر بعضهم الى سوة بعض) يحتل ان هذا كان جارئا في شرعهم وكان موسى عليه السلام يتركه شرعا واستحبا باوجها ومودة ويحتل ان كان حراما في شرعهم كما هو حرام في شرعنا وكانوا يتساؤلون فيه كثيرا في كثير من اهل شرعنا والسوة هي العورة سميت بذلك لانه ليسوا بها كسفيها والسد علم (قوله لانداد) هو بجمعة ممدودة ثم وال مهملة مفتوحة ثم را مصنفين قال اهل اللغة هو عظيم نصيبين (قوله صلى الله عليه وسلم فتح موسى عليه السلام باره) فتح مخفف اليم معناه جرى اشد الجري ويقال باره بضم الباء وهو بجمعة مع اسكان التاء ويقال اثره بفتحها لغتان شهورتا تقدمتا (قوله صلى الله عليه وسلم حتى نظر اليه) هو بضم النون وكره النظر الى مالم يسم فاعله (قوله صلى الله عليه وسلم نطق بالحجر ضربا) هو بضم الفاء وفتحها لغتان منها جعل اقبل صارت بالذلك يجوز ان يكون اراد موسى صلى الله عليه وسلم بصر بالحجر اظها معجزة لقومه باثر الضرب في الحجر ويحتل ان احدى اليلان يضرب باظهار المعجزة والسد علم (قوله لانداد) هو بفتح النون والدال وهو الاثر والسد علم باب الاعتناء بخلط العورة (قوله عن جابر قال لما نبت الكعبة ذهب النبي صلى الله عليه وسلم الى آخره) هذا الحديث مرسل صحابي وقد قدمنا ان العلماء من الطوائف متفقون على الاحتجاج بمرسل الصحابي الا بالافرد بلاستاذ الحق لا سلفه



































[illegible]

الحكمة

**قوله** فإذا هورأى معزى هو بكسر الميم وسكون العين وأخره الف هو المعز خلاف الضأن وهما اسم جنس والواحد ما عزر-

**قوله** فقولوا مثل ما يقول المؤمن عموم مخصوص بما سيجيئ من حديث عمر وغيره فالمراد في غير المحبعتين وفيهما يأتي السامع بالحوقلتين **قوله** ان اكون انا هو كلمة انا تأكيد للمستتر في اكون هو خبر اكون على وضع الضمير المرفوع موضع المنصوب على الاستعارة واما جعل انا مبتدأ





۱۰  
 لا یستحب النساۃ  
 ما زعم النساۃ  
 فی الجنب قال  
 حدثنا سید بن  
 نصر عمار بن  
 الکیک عن یحیی  
 الکیک عن سید  
 الی آخر سند  
 لفظ تمام  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰





























[illegible]

لاستحباب الغسل من الاغمار فاذا تكرر الاغمار استحب تكرار الغسل لكل مرة فان لم يقتل الابد لا اغمار مرات كفى غسل واحد وقد حمل القاضي عياض الغسل بسا على الوجود من حيث ان الاغمار ينقض الوضوء ولكن الصواب ان المراد غسل جميع البدن فانه ظاهر اللفظ ولما منع عنه فان الغسل استحباب من الاغمار بل قال بعض اصحابنا انه واجب وهذا ضعيف (قوله والناس عكوف) اي مجتمعون منظر الخروج النبي صلى الله عليه وسلم واقتل الاعيمكاف للزوم الجبس (قولها صلوة العشاء الآخرة) دليل على صحة قول الانسان العشاء الآخرة وقد انكره الاصمعي والصواب جوازه فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة ورس والبرار وجماعة آخر من اطلاق العشاء الآخرة وقد بسطت القول فيه في تهذيب الاسماء واللغات (قولها فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بي بيك ان يصلي بالناس فاتاه الرسول فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامر بك ان يصلي بالناس فقال ابو بكر رضي الله عنه وكان رجلا رقيقا عاصرا بالناس فقال عمر رضي الله عنه انت احق بذلك فلو انما فيها فضيلة اني بكر الصديق رضي الله عنه وجميعي على جميع الصحابة رضوان الله عليهم جميعا وتفضيله تنبيه على انه احق بخلافه رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيره ومنه ان الامام اذا عرض له عذر عن حضور الجماعة استخلف من يصلي بهم وانه لا يستخلف الا افضلهم ومنه ان فضيلة عمر بعد ابي بكر رضي الله عنه لم يعلل الى غيره ومنه ان الفضول اذا عرض عليه افضل مرتبة لا يقبلها بل يدعها للفاضل اذا لم يمنع مانع ومنه ان جواز الشرا في الوجه لمن امن عليه الاعجاب والفتنة لقوله انت احق بذلك واما قول ابي بكر لعرضي الله عنه اصل بالناس فقال للعدو المذكور وهو انه رجل رقيق فطلب كثير من الحزن والبكا لا يمكن عينيه وقد تاوله بعضهم على انه قال له تراخا والتمنا ما ذكرناه (قولها فخرج من جلين احد هما العباس) وفسر عن ابي الاخير عن ابي ابي طالب الطريفي الاخر فخرج وليد على فضل بن عباس يدله على جبل آخر وجار في غير مسلم بن جلين احد هما اسامة بن زيد وطريق الحج بين ذلك اتم كانوا يتناولون الخبز بيد الكرمية صلى الله عليه وسلم ثم تارة فذا وقارة ذاك ذاك يتنافسون في ذلك هؤلاء هم خواص اهل بيته الرجال الكبار وكان العباس رضي الله عنه اكثرهم ملازمة للاخوة في الكرمية المباركة صلى الله عليه وسلم وانه ادام الاخذ بيده وانما يتناوب العباسون في اليد الاخرى اكرمو العباس باختصاصه بيده واستمر ارباله لما له من السن العمومة وغيره ما لم يذكره عائشة رضي الله عنها صلى الله عليه وسلم سمعت الرجل الاخر في الحديث انما كان في جميع الطرق ولا تعظم بخلاف العباس والدا علم (قوله صلى الله عليه وسلم جلسا في اى جنبه فاجلساه الى جنبه) فيه جوازوقوف امام واحد بجانب الامام لم حاجة او مصلحة كاسماع المامونين ضيق المكان ونحو ذلك (قوله يا) ابو بكر التار (قوله فاستاذن ازواجه ان يرضن في بيتها يعني بيت عائشة) وهذا يستدل به من يقول كان القسم واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم من ازواجه في الدوام كما يجب في حقنا ولاصحابنا وجهان احدهما هذا والثاني سنة ويملكون هذا وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم هذا مني فنيا الملك على الاستحباب مكارم الاخلاق وجميل العشرة وتفضيله عائشة رضي الله عنها على جميع ازواجه الموجودات ذلك الوقت دكن تسعا احدا من عائشة رضي الله عنها في عائشة وندحبت رضي الله عنها (قوله تخط برطية في الارض) اي لا يستطيع ان يرفعها ويضعها وليتم عليها (قوله صلى الله عليه وسلم انكن صواحب يوسف) اي في التظاهرة على ما ترون وكثرة الحاحن في طلب ما ترونه وتعلن اليه وتني مراجعة عائشة جواز مراجعتها في الامر على سبيل العرض والمشاورة والاشارة بما ينلهم من الصحة وتكون تلك المراجعة لعبارة لطيفة ومثل هذه المراجعة مراجعة عمر رضي الله عنه في قوله لا تبشروهم فينكسوا واسمها به كثيرة مشهورة (قولها لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم جاربلا يودنه بالصلوة) فيه دليل لما قاله اصحابنا انه لا باس باستدعاء الائمة للصلوة (قولها جل سيف) اي حزين قبل سرير الحزن والبكا ويقال فيه ايضا الاسود

كثيرا من المتأخرين بحثوا في النسخ بوجود كثيرة فمنها ان امامته صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك المرض مختلف فيه والحاديث ووردت مختلفة فلا يثبت النسخ بمثله ومنها ان ما ورد ان ابا بكر كان يقتد به صلى الله تعالى عليه وسلم يمكن تاويله بانه كان يراعى حاله صلى

لا يسأويه الف فمن اين التفضيل والله تعالى اعلم -  
**قوله** فصلوا قعودا جمعون اجمعون على انه منسوخ بما أمته صلى  
الله تعالى عليه وسلم في آخر مرضه قاعد والناس خلفه قياما واليه  
اشار مسلم في ايراد احاديث آخر المرض عقيب هذا الحديث لكن











باب في النساء المصليات ولما الرجال كان لا يرفعون رؤسهن من استحيوهن يرفع الرجال

قوله يصل بالناس لمن يقول انه كان ما موماً ان يقول الباء هنا  
 معنى مع اى يصل مع الناس وأما قوله وابوبكر ليس معهم التكبير فاعله  
 من بعض الرواة على حسب ما فهموا من المعاني ولا شك ان الفاظ الرواة لا يخلو  
 عن هذا بل هذا معلوم لان هذه الالفاظ مختلفة ولا يمكن ان يكون  
 كلها من كلام عائشة والله تعالى اعلم  
 قوله كان وجهه ورقة مصحف اى فى بياضه وصفائه وانه موق  
 معظم محبوب فى القلوب ولهذا الخصوص شبه بورق المصحف من به  
 الاوراق والله تعالى اعلم











قد روي في النصف من ذلك وزرنا قيام الركعتين الاوليين من العصر على قيام من الاخيرين من الظهر وفي الاخيرين من العصر على النصف من ذلك ولم يروى في رواية  
 المروزي وقال قد روي في النصف من ذلك وشيخان بن فروخ قال نا ابو عوانة عن منصور عن الوليد بن مسلم عن ابى بشر عن ابى سعيد الخدري عن ابى سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 كان يقرأ في صلاة الظهر في الركعتين الاوليين في كل ركعتين قد روي في النصف من ذلك وفي الاخيرين قد روي في النصف من ذلك وفي الركعتين الاوليين في كل ركعة قد روي  
 قراءة خمس عشرة آية وفي الاخيرين قد روي في النصف من ذلك وشيخان بن يحيى قال نا هشيم عن عبد الملك بن عيسى عن جابر بن سمرة ان اهل الكوفة شكوا سعي الى عمر بن الخطاب  
 فذكروا من صلواته فارسل اليه فقدم عليه فذكر له ما عابوه به من امر الصلوة فقال اني اركع بهم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اركع عنها في الاخيرين في كل ركعة واحد  
 في الاخيرين فقال ذلك الطن بك ابا اسحق وشيخان بن يحيى قال نا هشيم عن عبد الملك بن عيسى عن جابر بن سمرة ان اهل الكوفة شكوا سعي الى عمر بن الخطاب فقال نا عبد الرحمن  
 ابن عوف قال نا شعبة عن ابى عون قال سمعت جابر بن سمرة قال قال عمر لسعد قد شكوك في كل شيء حتى في الصلوة قال ما انا فامروني في الاوليين واحد في الاخيرين  
 وما لو انا قد روي في النصف من ذلك وشيخان بن يحيى قال نا هشيم عن عبد الملك بن عيسى عن جابر بن سمرة ان اهل الكوفة شكوا سعي الى عمر بن الخطاب فقال نا عبد الرحمن  
 عن جابر بن سمرة عن جابر بن سمرة عن جابر بن سمرة عن جابر بن سمرة عن جابر بن سمرة عن جابر بن سمرة عن جابر بن سمرة عن جابر بن سمرة عن جابر بن سمرة عن جابر بن سمرة  
 ابن قيس عن قزعة عن ابى سعيد الخدري قال لقد كانت صلاة الظهر تقام في ذهاب الذهب الى البقيع فيقف حاشية ثم يأتى برسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعة الاولى ما يطولها وحديثي  
 محمد بن حاتم قال نا عبد الرحمن بن مهدي عن معوية بن صالح عن ربيعة قال حدثني قزعة قال نا ابى سعيد الخدري وهو  
 مكتور عليه فلما قرأ الناس عنده قلت اني اذا سألك عما سألك هو لا عنه قلت اسألك عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك في ذلك من خير  
 فاعادها عليه فقال كانت صلاة الظهر تقام في ذهاب الذهب الى البقيع فيقف حاشية ثم يأتى اهله فيتوضأ ثم يرجع الى المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم في الركعة الاولى وحديثي محمد بن حاتم قال نا عبد الله قال نا حجاج بن محمد عن ابن جبريم عن محمد بن حاتم عن محمد بن حاتم عن محمد بن حاتم عن محمد بن حاتم  
 عبد الرزاق قال نا ابن جبريم قال سمعت محمد بن عباد بن جعفر يقول نا خبرنا ابو سلمة بن سفیان وعبد الله بن عمر بن العاصي عبد الله بن المسيب العائلي عن عبد الله  
 ابن السائب قال نا النبي صلى الله عليه وسلم الصبح بركة فاستفتح سورة المؤمنین حتى جاء ذكر موسى وهرون عليهما السلام وذكروا عيسى محمد بن عباد وشيخان بن يحيى  
 عليا خذت النبي صلى الله عليه وسلم سعة فركع وعبد الله بن السائب نا خبرنا ابو سلمة بن سفیان وعبد الله بن عمر بن العاصي عبد الله بن المسيب العائلي عن عبد الله  
 العاصي وحديثي زهير بن حرب قال نا يحيى بن سعيد وحديثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع وحديثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع وحديثنا ابو بكر بن ابي شيبة  
 الوليد بن سريع عن عمر بن حريث نا سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والليل اذا عسعس وحديثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع وحديثنا ابو بكر بن ابي شيبة  
 عن زياد بن علاقة عن قطبة بن مالك قال صليت وصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ القرآن المجيد حتى قرأ النحل باسقات قال فجعلت ارددوها  
 ولادري ما قال وحديثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا شريك وابن عيينة وحديثنا زهير بن حرب قال نا ابن عيينة عن زياد بن علاقة عن قطبة بن مالك  
 سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والنحل باسقات لها طلع نضيد وحديثنا محمد بن بشر قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن زياد بن علاقة  
 عن عطاء الله صلى الله عليه وسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ في اول ركعة والنحل باسقات لها طلع نضيد وروى ما قال ق

٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠

اعني امرنا به بنا سهاى والبصرة قيل سميت كوفة لاسدارتها تقول العرب رايت كوفاد كوفانا لا لاسدارتها قيل لاجتماع الناس فيها تقول العرب تكون الريل اذا استدار وركب بعضه بعضا وقيل  
 لان ترابها خالص وصفي وكل ما كان كذلك سمى كوفة قال الحافظ ابو البركات النخعي وغيره يقال للكنة ايضا كوفان بضم الكاف (قوله فذكرنا من صلواته) اي ان لا يكون الصلوة (قوله نا رسل اليه عرضي لئلا  
 فيه ان الامام اذا اشكى اليه نا يربط اليد استفسر عن ذلك وانه اذا خاف مضرة باسماه في ولايته ودفع فتنه غره فلها غره عرضي لئلا يرضى الله عنه مع انه لم يكن فيه خلل ولم يثبت ما يفتق في ولايته  
 واليه قد ثبت في صحيح البخاري في حديث مقتل عمر والشورى ان عمر عرضي الله عنه قال ان اصابته الامارة سعدانك والافليستين بايكم ما امر فاني لم اعزل من عجز ولا خيانت (قوله لا اخرج منها)  
 به بفتح الهجزة وكسر الراء لا انقص (قوله اني لا اركع بهم في الاوليين) يعني الطلوع والادبها وادبها وادبها كما قاله في الرواية الاخرى من قولهم ركعت السفن والريح والماء اذا سكن وكنت (قوله  
 واحذف في الاخيرين) يعني اقصرهما عن الاوليين لانه يخل بالقرارة ويحذفها كلها (قوله ذاك الظن بك ابا اسحق) فيه مع الرجل الجليل في وجهه اذا لم يخف عليه فتنه باعجاب ونحوه  
 والنهي عن ذلك انما هو من خوف عليه الفتنه وقد جارت احاديث كثيرة في الصحيح بالامرين جميع العلماء بينها بما ذكره وقد اوضحها في كتابنا في تفسيرها بالرجل الجليل بكنية دون اسمه (قوله  
 واكراما اقتديت من صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم) اكراما في اوله وضم اللام اي لا اتقصني ذلك منه قوله تعالى لا يا لولم خبالا اي لا تقصرون في انساكم (قوله حديثنا الوليد) يعني  
 ابن مسلم هو صاحب الادراعي (قوله عن قريظة) هو بفتح القز وادبها (قوله وهو مكتور عليه) اي عنده ناس كثير لا يستفاد منه (قوله اسألك عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال مالك في ذلك من خير) معناه انك لا تستطيع الايمان بشيها لطلوعها وكمال خشوعها وان تخلف ذلك شق عليك ولم تحصل فتكون قد علمت السنة وركتها باب القرارة في اصح (قوله  
 اخبرني ابو سلمة بن سفیان وعبد الله بن عمرو بن العاصي غلط والصواب حذو وليس هذا عبد الله بن عمرو بن العاصي الصفي بل هو عبد  
 ابن عمر والحجازي كذا ذكره البخاري في تاريخه وابن ابى حاتم وغلط من الحفاظ المتقدمين والمتأخرين واما ابو سلمة هذا فهو ابو سلمة بن سفیان بن عبد الله بن عمرو بن العاصي وهو ابو سلمة بن  
 اسمه اما العاصي فبالباء والموحدة (قوله اخذت النبي صلى الله عليه وسلم سعة) اي بفتح السين وفي هذا الحديث جواز قطع القرارة والقراءة ببعض السورة وهذا جاز بلا خلاف ولا اكرامه فيه  
 ان كان انقطع لغد وان لم يكن له عذر فلا اكرامه فيه ايضا ولكنه خلاف الاول هذا من جهة ما ذهب اليه الجمهور وبه قال مالك رحمه الله تعالى في رواية عنه والمشهور عنه كراهته (قوله حديثي  
 الوليد بن سريع) هو بفتح السين وكسر الراء (قوله سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والليل اذا عسعس) اي يقرأ بالسورة التي فيها والليل اذا عسعس قال جمهور اللفظة  
 معنى عسعس الليل او بركه النقلة صاحب الحكم عن الأكثرين ونقل الفراء اجماع المفسرين عليه قال روى اخرون معناه اقبل وقال اخرون هو من الاضداد يقال اذا قبل واذا  
 ادبر (قوله زياد بن علاقة) هو بكسر العين وقطبة بن مالك بضم القاف وبالباء الموحدة وهو عم زياد (قوله عز وجل والنحل باسقات) اي طويات (قوله تعالى  
 لها طلع نضيد) قال ابن اللغة والمفسرون معناه منضود وتركب بعضه فوق بعض قال ابن قتيبة هذا قبل ان ينشق فاذا انشق كما روى تفرق فليس هو بعد ذلك بنضيد

١٨٦  
١٨٧  
١٨٨  
١٨٩  
١٩٠  
١٩١  
١٩٢  
١٩٣  
١٩٤  
١٩٥  
١٩٦  
١٩٧  
١٩٨  
١٩٩  
٢٠٠





**حدثنا** قتيبة بن سعيد وابو الربيع الزهراني قال ابو الربيع ناسا قال نايب عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال كان معاذا يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ثم يأتي مسجورا فويله بهم **حدثنا** يحيى بن يحيى قال انا هشيم عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس عن ابي مسعود الانصاري قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني لا تاخر عن صلوة الصبح من اجل فلان فما يطيل بنا فعما رايت النبي صلى الله عليه وسلم غضب في موعظة قط اشد مما غضب ومنذ فقال يا ايها الناس ان منكم منافرين فايكم امر الناس فليوجز فان من وراءه الكبير والضعيف وذو الحاجة **حدثنا** ابو بكر ابن ابي شيبة قال نا هشيم ووكيع **حدثنا** ابن نمير قال نا ابي **حدثنا** ابن ابي عمر قال نا سفيان كلام عن اسمعيل في هذا الاسناد بمثل حديث هشيم **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال نا المغيرة وهو ابن عبد الرحمن الخزامي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا امر احدكم الناس فليخفف فان فيهم الصغير والكبير والضعيف والمريض فاذا صلي واحدة فليصل كيف شاء **حدثنا** ابن رافع قال نا عبد الرزاق قال نا معمر بن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فنكرا حديث منها وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام احدكم للناس فليخفف الصلوة فان فيهم الكبير وفيهم الضعيف واذا قام وحده فليطل صلواته ماشاء **حدثنا** حرملة بن يحيى قال نا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال نا خبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلا احدكم للناس فليخفف فان في الناس الضعيف والسقيم وذو الحاجة **حدثنا** عبد الملك بن شعيب بن الليث قال نا خديجة بنت ابي قال نا حريش بن الليث بن سعد قال نا خديجة بن يونس عن ابن شهاب قال نا خديجة بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنزله غير انه قال بدل السقيم الكبير **حدثنا** عمرو بن عبد الله بن نمير قال نا ابي قال نا عمرو بن عثمان قال نا موسى بن طلحة قال نا حريش بن عثمان بن ابي العاصم الثقفي نا النبي صلى الله عليه وسلم قال له ام قومك قال قلت يا رسول الله اني اجرد في نفسي شيئا قال ادنه فحسسته بين يديه ثم وضع كفه في صدره كما ينثر ثوب ثم قال تخول فوضعها في ظهري بين كتفيه ثم قال ام قومك فمن ام قومك فليخفف فان فيهم الكبير وان فيهم المريض وان فيهم الضعيف وان فيهم ذو الحاجة فاذا صلا احدكم وحده فليصل كيف شاء **حدثنا** احمد بن الحسن بن الحسن بن عمار نا جعفر قال نا شعبة نا عمرو بن مرة قال سمعت سعيد بن المسيب قال نا حريش بن عثمان بن ابي العاصم قال نا خروما عمدا نا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امت قومنا فخير بهم الصلوة **حدثنا** خلف بن هشام واين الربيع الزهراني قال نا ناسا قال نا ابو عون نا زيد بن عبد العزيز نا صهيب عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوجز في الصلوة ويتم **حدثنا** يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد قال نا يحيى بن ايوب وقتيبة بن سعيد نا علي بن حجر قال نا يحيى بن يحيى نا داود قال نا الاخرون ثنا اسمعيل يعنون بن جعفر عن شريك بن عبد الله بن ابي مزعل نا انس بن مالك انه قال ما صليت وراء امام قط اخف صلوة ولا اتهم صلوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** يحيى بن يحيى قال نا جعفر بن سليمان عن ثابت البناني عن انس قال نا انس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي معه وهو في الصلوة فيقرأ بالسورة الخفيفة او بالسورة القصيرة **حدثنا** احمد بن محمد بن منهل الضرير قال نا يزيد بن زريع قال نا سعيد بن ابي عروة نا قتادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لادخل في الصلوة اريد طالتها فاسمع بكاء الصبي فاخفف من شدته وجل منه به

عشائر الآخرة) فيه جواز قول عشائر الآخرة وقد سبق قريباً بيانه وقول الماصح بانكاره والباطل قوله واسد اعلم قوله حديثاً قتيبة بن سعيد والبرقي الزهراني قال ابو الربيع حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن عمرو بن دينار عن جابر رضي الله عنه قال ابو سعود الدمشقي قتيبة يقول في حديثه عن حماد عن عمرو ولم يذكر فيه ايوب وكان ينبغي لمسلم ان يبينه وكانه اهمل لكونه جعل الرواية مسوقة عن ابي الربيع وحده واسد اعلم باب امر الائمة بتخفيف الصلوة في تمام فيه قوله صلى الله عليه وسلم اذا لم احدكم الناس فليخفف فان فيهم الصغير والكبير والضعيف المريض واذا صلى وحده فليصل كيف شاء وفي رواية (وذا الحاجة) معنى احاديث الباب ظاهر وهو الامر للامة بتخفيف الصلوة بحيث لا يكلل بسنتها ومقام صحتها وانما اذا صلى لنفسه طول ما شاء في الاركان التي تحت التطويل وهي القيام والركوع والسجود والشهد دون الاعتدال والجلوس بين السجوتين واسد اعلم (قوله اني لا تاخر من صلوة الصبح من اجل فلان مما يطيل بنا) فيه جواز التأخر عن صلوة الجماعة اذا علم من عادة الامام التطويل الكثير وفيه جواز ذكر الانسان بهذا ونحوه في معرض الشكوى والاستفتاء (قوله فما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم غضب في موعظة قط) اسد ما غضب يومئذ فقال يا ايها الناس ان منكم مفرقين الحديث) وفيه الغضب لما ينكر من امور الدين والغضب في الموعظة (قوله عن عثمان بن ابي العاص رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ام قومك قال قلت يا رسول الله اني اجد في نفسي شيئاً فقال ادب مجلسي بين يدي ثم وضع كفه في صدرى بين ثديي ثم قال تحول فوضعتها في ظهري بين كفتي ثم قال ام قومك) قوله ثني وكشف بتشديد اليا على التنثية وفيه اطلاق اسم الثدي على حلمة الرجل وهذا هو الصحيح ونههم من منعه وقد سبق بيانه في كتاب الايمان وقوله جلستى هو بتشديد اللام وقوله اجد في نفسي شيئاً قيل يحتمل انه اراد ان خوف من حصول شئ من الكبائر والا عجب له بتقدمه على الناس فاذهب به اسد تعالى ببركة كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعائه ويحتمل انه اراد الوسوسة في الصلوة فانه كان موصوفاً ولا يصلح للمامة الموصوس فقد ذكر مسلم في الصحيح بعد هذا عن عثمان بن ابي العاص هذا قال قلت يا رسول الله ان الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقرأتى يلبسها على فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك شيطان يقال له خنزير فاذا احسيت غيظك باله والتغل عن يارك ثلاثاً ففعلت ذلك فاذهب به اسد تعالى عنى (قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يبيع بكاء الصبي مع امه وهو في الصلوة فيقرأ البقرة الخفيفة وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لا ادخل في الصلوة اريد اطاعتها فاسمع بكاء الصبي فاحفف من شدة وجداً به) الوجه يطلق على الحزن وعلى الحب ايضا وكلاهما سأل عنهما والحزن اظهر من حزنهما واشتغال قلبها به وفيه دليل على الرنق بالما مومنين وسائر الاتباع ودراعات مصلحتهم وان لا يدخل عليهم ما يشق عليهم وان كان سيرا من غير ضرورة وفيه جواز صلوة النساء مع الرجال في المسجد وان الصبي يجوز دخاله المسجد وان كان الادلة تنزيه السجدة عن الايوس منه حديث (قوله حديثنا محمد بن مهابال ثنا يزيد بن زريع ثنا سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس) هذا الاسناد كله بصريون واسد اعلم

**قوله** الى لا تاخر عن صلوة الصبح اى مع الجماعة اى انا اؤخر عن فضل حضورها مع الجماعة وهو كناية عن ترك الحضور مع الجماعة لاحتضائها بعد الناس والله تعالى اعلم-

باب اهل الذمة بتخفيف الصلوة في تمام  
والصغير

اذا ما اهل محلكم الناس

78

فاجلس

三

१:२१

ה









































باب في ترك الصلاة في الركوب والركوب في الركوب والركوب في الركوب والركوب في الركوب

باب في ترك الصلاة في الركوب والركوب في الركوب والركوب في الركوب والركوب في الركوب

باب في ترك الصلاة في الركوب والركوب في الركوب والركوب في الركوب والركوب في الركوب

**وحدثنا** محمد بن العلاء الهذلي في ابوكريب قال نا ابو مغوية عن الامش عن ابراهيم عن الاسود وعقبة قال لا ايتنا عبد الله بن مسعود في داره فقال صلى هؤلاء خلفكم فقلنا لا قال فقوموا فاصلوا فلم يأمنا باذان ولا اقامة قال وذهبت النجوم خلفه فأتنا بآية من فعلنا حدثنا عن يمينه والآخر عن شاذان قال فلما ذكرتم وضعنا ايدينا على ركبتنا قال فضرب ايدينا وطبق بين كفيهما ادخلها بين فخذي قال فلما صلى قال انه سيكون عليكم امر يؤذون الصلوة عن ميقاتها وتخفقونها الى شرق الموقى فاذا اذيقوهم قد فعلوا ذلك فصلوا الصلوة لميقاتها واجعلوا صلاتكم معهم سمعة واذا كنتم ثلاثة فصلوا جميعا واذا كنتم اكثر من ذلك فليؤمكم احدكم واذ اذركم فليؤم شذرا عيه على فخذي يميني ويخرج وليطبق بين كفيهما فلما كان في انظر الى اختلاف اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاراهم **وحدثنا** معجب بن الحرث القمي قال نا ابن مسهر **وحدثنا** عثمان بن ابي شيبة قال نا جريح **وحدثنا** محمد بن رافع قال نا يحيى بن ادم قال نا مفضل بن عمر عن الامش عن ابراهيم عن عقبة والاسود انها دخلتا على عبد الله بن مسعود في داره وفي حديث ابن مسهر وجريح فقلنا كان انظر الى اختلاف اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راكع **وحدثنا** عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال نا عبد الله بن موسى عن اسراييل عن منصور عن ابراهيم عن عقبة والاسود انها دخلتا على عبد الله فقال صلى هؤلاء خلفكم قال نعم فقام بينهما وجعل احدهما عن يمينه والاخر عن شماله ثم ركعنا فوضعنا ايدينا على ركبتنا فضرب ايدينا ثم طبق بين يدي ثم جعلهما بين فخذي فلما صلى قال هكن اقول رسول الله صلى الله عليه وسلم **وحدثنا** قتيبة بن سعيد ابو كامل الجحدي واللفظ لقتيبة قال نا ابو عوانة عن ابي يعقوب عن مصعب بن سعد قال صلى الى جنب ابي قال وجلت يدي بين يدي فقلنا لا قال وحدثنا عن هشام قال نا ابو الاحوص **وحدثنا** ابن ابي عمير قال نا سفيان كلاهما عن ابي يعقوب وهذا الاستناد الى قوله فذهبنا عنه ولم يزل يكر ما بعده **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع عن اسمعيل بن ابي خالد عن الزبير بن عدي عن مصعب بن سعد قال ركعت فقلت بيدي هكن ليعطى طبق بها ووضعها بين فخذي فقال انا قد كنا نفعل هذا ثم امرنا بالركب **وحدثنا** اسحاق بن ابراهيم قال نا محمد بن بكر **وحدثنا** الحسن الحلواني قال نا عبد الرزاق وتقال با في اللفظ كلاهما نا ابن جريح قال نا خبرني ابو الزبير انه سمع طائفة يقول قلنا لا بن عباس في ذلك قال لا بن عباس بل هي سنة نبيك صلى الله عليه وسلم

**باب** النبذ الى وضع الايدي على الركبتين في الركوع وسن التطبيق في الركبة والركبة في الركبة والركبة في الركبة والركبة في الركبة

السنه التطبيق لانه لم يبلغهم النسخ وهو حديث سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه الصواب عليه الجمهور لثبوت النسخ الصحيح (قوله صلى الله عليه وسلم) لا ايتنا عبد الله بن مسعود في داره فقال صلى هؤلاء خلفكم فقلنا لا قال فقوموا فاصلوا فلم يأمنا باذان ولا اقامة قال وذهبت النجوم خلفه فأتنا بآية من فعلنا حدثنا عن يمينه والآخر عن شاذان قال فلما ذكرتم وضعنا ايدينا على ركبتنا قال فضرب ايدينا وطبق بين كفيهما ادخلها بين فخذي قال فلما صلى قال انه سيكون عليكم امر يؤذون الصلوة عن ميقاتها وتخفقونها الى شرق الموقى فاذا اذيقوهم قد فعلوا ذلك فصلوا الصلوة لميقاتها واجعلوا صلاتكم معهم سمعة واذا كنتم ثلاثة فصلوا جميعا واذا كنتم اكثر من ذلك فليؤمكم احدكم واذ اذركم فليؤم شذرا عيه على فخذي يميني ويخرج وليطبق بين كفيهما فلما كان في انظر الى اختلاف اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاراهم **وحدثنا** معجب بن الحرث القمي قال نا ابن مسهر **وحدثنا** عثمان بن ابي شيبة قال نا جريح **وحدثنا** محمد بن رافع قال نا يحيى بن ادم قال نا مفضل بن عمر عن الامش عن ابراهيم عن عقبة والاسود انها دخلتا على عبد الله فقال صلى هؤلاء خلفكم قال نعم فقام بينهما وجعل احدهما عن يمينه والاخر عن شماله ثم ركعنا فوضعنا ايدينا على ركبتنا فضرب ايدينا ثم طبق بين يدي ثم جعلهما بين فخذي فلما صلى قال هكن اقول رسول الله صلى الله عليه وسلم **وحدثنا** قتيبة بن سعيد ابو كامل الجحدي واللفظ لقتيبة قال نا ابو عوانة عن ابي يعقوب عن مصعب بن سعد قال صلى الى جنب ابي قال وجلت يدي بين يدي فقلنا لا قال وحدثنا عن هشام قال نا ابو الاحوص **وحدثنا** ابن ابي عمير قال نا سفيان كلاهما عن ابي يعقوب وهذا الاستناد الى قوله فذهبنا عنه ولم يزل يكر ما بعده **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع عن اسمعيل بن ابي خالد عن الزبير بن عدي عن مصعب بن سعد قال ركعت فقلت بيدي هكن ليعطى طبق بها ووضعها بين فخذي فقال انا قد كنا نفعل هذا ثم امرنا بالركب **وحدثنا** اسحاق بن ابراهيم قال نا محمد بن بكر **وحدثنا** الحسن الحلواني قال نا عبد الرزاق وتقال با في اللفظ كلاهما نا ابن جريح قال نا خبرني ابو الزبير انه سمع طائفة يقول قلنا لا بن عباس في ذلك قال لا بن عباس بل هي سنة نبيك صلى الله عليه وسلم

باب النبذ الى وضع الايدي على الركبتين في الركوع وسن التطبيق في الركبة والركبة في الركبة والركبة في الركبة والركبة في الركبة

السنه التطبيق لانه لم يبلغهم النسخ وهو حديث سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه الصواب عليه الجمهور لثبوت النسخ الصحيح (قوله صلى الله عليه وسلم) لا ايتنا عبد الله بن مسعود في داره فقال صلى هؤلاء خلفكم فقلنا لا قال فقوموا فاصلوا فلم يأمنا باذان ولا اقامة قال وذهبت النجوم خلفه فأتنا بآية من فعلنا حدثنا عن يمينه والآخر عن شاذان قال فلما ذكرتم وضعنا ايدينا على ركبتنا قال فضرب ايدينا وطبق بين كفيهما ادخلها بين فخذي قال فلما صلى قال انه سيكون عليكم امر يؤذون الصلوة عن ميقاتها وتخفقونها الى شرق الموقى فاذا اذيقوهم قد فعلوا ذلك فصلوا الصلوة لميقاتها واجعلوا صلاتكم معهم سمعة واذا كنتم ثلاثة فصلوا جميعا واذا كنتم اكثر من ذلك فليؤمكم احدكم واذ اذركم فليؤم شذرا عيه على فخذي يميني ويخرج وليطبق بين كفيهما فلما كان في انظر الى اختلاف اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاراهم **وحدثنا** معجب بن الحرث القمي قال نا ابن مسهر **وحدثنا** عثمان بن ابي شيبة قال نا جريح **وحدثنا** محمد بن رافع قال نا يحيى بن ادم قال نا مفضل بن عمر عن الامش عن ابراهيم عن عقبة والاسود انها دخلتا على عبد الله فقال صلى هؤلاء خلفكم قال نعم فقام بينهما وجعل احدهما عن يمينه والاخر عن شماله ثم ركعنا فوضعنا ايدينا على ركبتنا فضرب ايدينا ثم طبق بين يدي ثم جعلهما بين فخذي فلما صلى قال هكن اقول رسول الله صلى الله عليه وسلم **وحدثنا** قتيبة بن سعيد ابو كامل الجحدي واللفظ لقتيبة قال نا ابو عوانة عن ابي يعقوب عن مصعب بن سعد قال صلى الى جنب ابي قال وجلت يدي بين يدي فقلنا لا قال وحدثنا عن هشام قال نا ابو الاحوص **وحدثنا** ابن ابي عمير قال نا سفيان كلاهما عن ابي يعقوب وهذا الاستناد الى قوله فذهبنا عنه ولم يزل يكر ما بعده **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع عن اسمعيل بن ابي خالد عن الزبير بن عدي عن مصعب بن سعد قال ركعت فقلت بيدي هكن ليعطى طبق بها ووضعها بين فخذي فقال انا قد كنا نفعل هذا ثم امرنا بالركب **وحدثنا** اسحاق بن ابراهيم قال نا محمد بن بكر **وحدثنا** الحسن الحلواني قال نا عبد الرزاق وتقال با في اللفظ كلاهما نا ابن جريح قال نا خبرني ابو الزبير انه سمع طائفة يقول قلنا لا بن عباس في ذلك قال لا بن عباس بل هي سنة نبيك صلى الله عليه وسلم













۱۰۰

باب النهي عن البصاق في المسجد في الصلوة وغيره (والنهي عن بصاق المصلي بين يديه وعن يمينه يقال بصاق ويزق لفتان مشهورتان) ولغة قليلة لبساق بالسين وعدا جماعة غلطوا  
(قوله صلى الله عليه وسلم فلا يصق قبل وجهه فان العذ قبل وجهه) (أي الحجة التي عليها وقيل فان قبله اسد قبل ثوابه ونحو هذا لما يقابل هذه الحجة بالبصاق الذي هو الاستخفاف بمن يزرق  
اليه وابانه وتحقيه (قوله رأي بصاقا في رواية نخاسة وفي رواية مخاطا) قال اهل اللغة المخاط من الانف البصاق والبراق من الغم والنخامة وهي النخاع من الراس ايضا ومن الصفة  
ويقال تختم وتختم قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يزرق الرجل عن يمينه او امامه ولكن يزرق عن يساره او تحت قدمه اليسرى وفي الرواية الاخرى اذا كان احكم في الصلوة فانه ينيح ربه فلا يزرق بين  
يديه ولا عن يمينه ولكن عن شماله تحت قدمه فيصم يمينه في الصلوة وفي غيره وقوله صلى الله عليه وسلم وليزرق تحت قدمه عن يساره هذا في غير السجدة المصلي في المسجد فلا يزرق الا في  
ثوبه لقوله صلى الله عليه وسلم البراق في السجدة خطية فكيف ياذن في صلى الله عليه وسلم وانما هي عن البصاق عن اليمين تشريفا لها وفي رواية البخاري فلا يصق امامه ولا عن يمينه فان عن يمينه ملكا قال القاضي في النهي عن الزق  
عن يمينه هو مع امكان غير اليمين فان اتخذ غير اليمين بان يكون عن يساره مصحلا للبصاق عن يمينه لكن الاول تنزيه اليمين عن ذلك المكن (قوله رأي نخاسة في قبله السجدة فيها) في إزالة البراق وغيره من الاقدار  
نحوها من السجدة (قوله صلى الله عليه وسلم فلتتخ عن يساره تحت قدمه فان لم يجد ثوبا لم يجد ثوبا) هكذا وصف القاسم فقل في ثوبه ثم مسح بعضه على بعض) هذا فيه جواز الغسل في الصلوة وفيه ان البراق والنخاط والنخاع طاهرات  
وهذا الاختلاف فيمن السليين الاما حكاها الخطابي عن ابراهيم بن محمد انه قال البراق نجس الا ان طهره بغيره وفيه ان البصاق لا يبطل الصلوة وكذا لا يتنجس ان لم يمتص من ثوبه فان امكنه غسله عليه (قوله صلى الله عليه وسلم عليه  
سلم فانه ينيح ربه) اشارة الى اخلاص القلب بصفه وتفرغه لذكر الله تعالى وتحميده وطرده كتابه وتدبره (قوله صلى الله عليه وسلم التخل في السجدة خطية) هو رفع اليد والامتناء فوق داسكان الفاء وهو البصاق كسنة  
الحديث الآخر البراق في السجدة خطية وعلم ان البراق في السجدة خطية مطلقا سواء احتاج الى البراق او لم يحتاج بل يزرق في ثوبه فان زرق في المسجد فقد ارتكب الخطية وعليه ان يكفر بهذه الخطية بدفن البراق بها هو  
الصواب ان البراق خطية كما صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال العلماء وللقاضي عياض فيه كلام باطل حاصل ان البراق ليس بخطية الا في حق من لم يدفنه وامن ارادونه فليس بخطية واستدل له  
بشوايا باطله بقوله في غلط صريح مخالف للحديث ولما قاله العلماء نهبت عليه لما يغتبر به وما قوله صلى الله عليه وسلم وكفارتها ونهاتها فمفسده ان ارتكب هذه الخطية فليكن كغيره كما ان الزنا والحد فقل الصبيح الاحرام  
محرمات وضحايا واذا ارتكبها فعليه عقوبتها واختلف العلماء في المراد منها فانجهو قالوا المراد ونهاتها في تراب المسجد ودره حصاة ان كان فيه تراب او رمل او حصاة ونحوها والايخربها وحكي الروياني من  
اصحابنا قولنا ان المراد اخراجها مطلقا والله اعلم (قوله عن قتادة عن انس رضي الله عنه وفي الرواية الاخرى سالت قتادة فقال سمعت انس بن مالك) فيه تنبيه على ان قتادة سمعه من انس  
لان قتادة مدس فاذا قال عن لم يتحقق التصانف فاذا جاء في طريق آخر سمعه تحققنا به التصانف الاول وقد سبق بيان هذه القاعدة في الفصول السابقة في مقدمته الكتاب ثم في موضع بعد  
(قوله عن يحيى بن يعمر عن ابى الاسود الدبلي) انما يعمر بفتح الميم وضمها وسبق بيان في اول كتاب الايمان وسبق بعده لبقيل بيان الخلاف في الدبلي (قوله صلى الله عليه وسلم  
ووجدت في سادي اعمالها النخاعة تكون في المسجد لا تدفن هذا ظاهر وان هذا القبح والذم لا يختص بصاحب النخاعة بل يدخل فيه هو وكل من راها ولا يزيلها بدفن او حك ونحوه















أما أنا بشر أشقى كما تشكون فإذا نسيت فذكروني وإذا شك أحدكم في صلواته فليتح الصواب فليت عليه ثم يسجد سجدتين **وحدثننا** أبو كريب قال نا بن الحسن **وحدثنني** محمد بن حاتم قال نا وكيع كلاهما عن مسعر عن منصور بهذا الإسناد وفي رواية ابن بشير فليقل آخرى ذلك للصواب وفي رواية وكيع فليتح الصواب **وحدثننا** عبد الله بن عبد الرحمن الدراش قال نا يحيى بن حسان قال نا وهيب بن خالد قال نا منصور بهذا الإسناد وقال منصور فليقل آخرى ذلك للصواب **وحدثننا** اسحق بن إبراهيم قال نا عبيد بن سعيد الرازي قال نا سفين عن منصور بهذا الإسناد وقال فليتح الصواب **وحدثننا** محمد بن الثني قال نا عمر بن جعفر قال نا شعبة عن منصور بهذا الإسناد وقال فليقل أقرب ذلك إلى المصوب **وحدثننا** يحيى بن يحيى قال نا فضيل بن عياض عن منصور بهذا الإسناد وقال فليقل الذي يرى أنه الصواب **وحدثننا** ابن أبي عمير قال نا عبد العزيز بن عبد الحميد عن منصور بأسناد هؤلاء وقال فليتح الصواب **وحدثننا** عبيد الله بن معاذ العنبري قال نا أبي قال نا شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم صلا الظهر خمسا فلما سلم قيل له أريد في الصلوة قال وما ذاك قالوا صليت خمسا فسمع سجرتين **وحدثننا** ابن خزيمة قال نا ابن إدريس عن الحسن بن عبيد الله عن إبراهيم عن علقمة انه صلا بهم خمسا **وحدثننا** عثمان بن أبي شيبة واللفظ له قال نا جرير عن الحسن بن عبيد الله عن إبراهيم بن سويد قال صلا بنا علقمة الظهر خمسا فلما سلم قال القوم يا أبا ثعلب قد صليت خمسا قال كلما فعلت قالوا بل قال وكنيت في ناحية القوم وأنا غلام فقلت بلى قد صليت خمسا قال لي وانت أيضا يا أعمور تقول ذلك قال قلت نعم قال فانقل فحين سجرتين ثم سلم ثم قال قال عبد الله صلا بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا

في قوله صلى الله عليه وسلم ولكن انما ابشر اني كما انشدت فاذا نسيت فذكروني فيه دليل على جواز النسيان صلى الله عليه وسلم في احكام الشرع وهو من مذهب جمهور العلماء وهو ظاهر القرآن والحديث و  
 الفقهاء على ان صلى الله عليه وسلم لا يفر عليه بل يعلمه الله تعالى برثم قال الاكثر من شرط تنبيه صلى الله عليه وسلم على الغور متصل بالحادثة ولا يقع فيه تاخير وجوز طائفة ما خيرة حياة صلى الله عليه وسلم واكثر  
 امام الحرمين ومنعت طائفة من العلماء اظهره صلى الله عليه وسلم في الافعال البلاءية والعبادات كما اجمعوا على منعه استحالة عليه صلى الله عليه وسلم في الاقوال البلاءية واجابوا عن الظواهر الواردة  
 في ذلك الريال الاستاذ ابو الحق الاسفرائيني والصحيح الاول فان السهول لا ينقص النبوذ والم يقرب عليه لم يحصل منه مفقود يحصل فيه فائدة وهو بيان احكام النكاح وتقرير الاحكام قال القاضي فخلوا  
 في جواز السهول عليه صلى الله عليه وسلم في الامور التي لا تتعلق بالبلاغ وبيان احكام الشرع من افعاله وعاداته واذا كان عليه فخره كجمهوره واما السهول في الاقوال البلاءية فاجموا على منعها على اعتبار  
 تمهول السهول في الاقوال الدينية وفيما ليس بسبيل البلاغ من الكلام الذي لا يتعلق بالاحكام ولا اخبار القيام وما يتعلق بها ولا يضاف الى وحى فخره فانه اذا لم يفد فيه قال القاضي رحمه الله تعالى  
 والحق الذي لا شك فيه ترجيح قول من منع ذلك على الانبياء في كل خبر من الاخبار كما لا يجوز عليهم خلف في خبر لا عدول السهول في صحته ولا في مرضه لارضا ولا غضب حجب في ذلك ان سيرة نبينا صلى  
 الله عليه وسلم وكلامه وافعاله المجموعة معتقة بها على مر الزمان يتداولها الموفق والمخالف والمؤمن والمتراب فلم يات في شيء منها استدراك غلط في قول ولا اعتراف بوجه في كلته ولو كان النقل كما نقل جمهور  
 في الصلوة ولم ينعها واستدراكه راى في تلخيص النخل وفي نزوله باوئى مياها بد وقوله صلى الله عليه وسلم والسلا احلف على بين فارى غير اخير منها الا فعلت الذي هو خير وكفرت عن تعينى وغير ذلك اما  
 جواز السهول في الاعتقادات في امور الدنيا فغير متنع والسلا (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا نسيت فذكروني) فيه امر بالتابع تذكر المتبوع بما يناسب (قوله صلى الله عليه وسلم واذا شك احكم في صلوة فليصو) فليصو  
 فليصو عليه لم يسجد سجدتين وفي رواية فليصو اخرى ذلك للصواب وفي رواية فليصو اخرى ذلك للصواب وفي رواية فليصو اخرى ذلك للصواب وفي رواية فليصو اخرى ذلك للصواب وفي رواية فليصو اخرى ذلك للصواب  
 الكوفة وغيرهم من اهل الراى على ان من شك في صلوة في عدد ركعات اخرى وبني على غالب ظنه ولا يلزمه الاختصار على الاقل والاثنيان بالزيادة وظاهر هذا الحديث حجة لهم ثم اختلف في انما نقل  
 البصينة وما لك جهها الله تعالى في طائفة هذا المنع انما هو الشك بعد اخرى وما غير في بينى على اليقين وقال آخرون على عموميه وذهب الشافعى والجمهور الى ان اذا شك على طائفة ما لم يزلها ثم انما انما لم يزلها  
 البناء على اليقين وهو الاقل فيا ترى بما بقي وسجد للسهول اجماع القول صلى الله عليه وسلم في حديث ابى سعيد رضى الله عنه فليطرح الشك ليعين على ما يستيقن ثم يسجد سجدتين قبل ان يسلم فان كان في شك من  
 صلوة وان كان صلى الله عليه وسلم انما لا يلزمه كالتأثير في الشيطان وبذلك صرح في وجوب البناء على اليقين وحمله الاخرى في حديث ابن مسعود رضى الله عنه على الاخذ باليقين قالوا والاخرى هو القصيدة منه قول الله تعالى  
 تحو ارشد الغنى الحديث فليقصدا الصواب فليعمل به وقصد الصواب هو ما بينه في حديث ابى سعيد وغيره فان قالت الحنفية حديث ابى سعيد لا يلى الف ما قلناه لانه ورد في الشك هو الاستس  
 طرافه ومن شك لم يترجم له احد الطرفين بنى على الاقل بالاجماع بخلاف من غلب على ظنه انه صلى الله عليه وسلم اربعاً مثلاً فاجاب ان تفسير الشك مستوى الطرفين انما هو اصطلاح طائفة للاصوليين واما  
 في اللغة فالتردد بين وجود الشئ وعدمه كانه يسمى شكاً سواء المستوى والراجح والمرجوح والحديث يحل على اللغة ما لم يكن هناك حقيقة شرعية او عرفية ولا يجوز حملها على ما يلزم للتأخير من  
 الاصطلاح والسلا علم (قوله عن عبد الله رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمساً فلما سلم قيل له ازيد في الصلوة قال وما ذاك قالوا اصليت خمساً فسجد سجدتين) هذا في دليل  
 لذهب مالك الشافعى واحمد والجمهور من السلف والخلف ان من زاد في صلوة ركعة ناسياً لم تبطل صلوة بل ان علم بعد السلام فقد ضقت صلوة وصحته يسجد للسهول ان ذكر بعد السلام بقرين ان  
 طال فالاصح عندنا ان لا يسجد وان ذكر قبل السلام عاد الى القعود وساد كان في قيام او ركع او سجود او غير ما يشهد ويسجد للسهول ويسلم وان سجد للسهول قبل السلام ام بعده في خلاف العلماء السابقين هذا مذهب الجمهور  
 وقال ابو حنيفة واهل الكوفة رضى الله عنهم اذا زاد ركعة ساهياً بطلت صلوة ولم يزلها وعادتها وقال ابو حنيفة رضى الله عنه ان كان تشهد في الصلاة ثم زاد حاشية اضاف اليها سادسة تشعها وكانت  
 لفظاً بنا على اصله في ان السلام ليس بواجب يخرج من الصلوة بكل ما ينافيها وان الركعة المفردة لا تكون صلوة قال وان لم يكن تشهد بطلت صلوة لان الجلوس بعد التشهد واجب لم يات حتى اتي  
 بالخامسة وهذا الحديث يرد كل ما قاله لان النبى صلى الله عليه وسلم لم يرجع من الخامسة ولم يشعها وانما ذكر بعد السلام فمعية عليهم حجة للجمهور ثم ذهب الشافعى ومن وافقه ان الزيادة على وجه السهول  
 تبطل الصلوة سواء قلت او كثرت اذا كانت من جنس الصلوة فلو زاد ركعة او سجود او ركعة او ركعة كثيرة ساهياً فصلاته صحيحة في كل ذلك يسجد للسهول تحباً بالايجاب او بالمال فقال القاضي  
 عياض مذهبه انه ان زاد دون نصف الصلوة لم تبطل صلوة بل هي صحيحة ويسجد للسهول ان زاد النصف فاشترى من اصحابه من الطلبة وهو قول مطرف وابن القاسم ومنهم من قال ان زاد سجدتين بطلت  
 وان زاد ركعة فلا وهو قول عبد الملك وغيرهم من قال لا تبطل مطلقاً وهو روى عن مالك رحمه الله تعالى والسلا علم (قوله حديث ابن مسعود قال ثنا ابن اديس الى آخره وقال في الاسناد الآخر عن عثمان  
 ابن ابي شيبة الى آخره) هذا الاسناد وان كلهم كوفيون (قوله انت ايضا يا اعور) فيه دليل على جواز قول مثل هذا الكلام لقربة وتليذه وتالجه اذا لم يتأذ به قال القاضي وابراهيم بن يزيد النخعي الكوفى  
 وابراهيم بن سويد النخعي الاعور آخره من الدأوى انه ابراهيم بن يزيد القتيبي وهو فانه ليس باعور مثلاً شتم كوفيون فضلاً قال البخارى ابن سويد النخعي الاعور الكوفى سمع علقمة وذكر الباجى ابراهيم بن  
 يزيد النخعي الكوفى الفقيه وقال فيه الاعور لم يصغه البخارى بالاعور ولا رايت من وصفه وذكر ابن قتيبة في الجور ابراهيم النخعي فمحمول انه ابن سويد كما قال البخارى ويحتمل انه ابراهيم  
 ابن يزيد هذا آخر كلام القاضي والصواب ان المراد بابراهيم بن ابراهيم بن سويد الاعور النخعي وليس بابراهيم بن يزيد النخعي الفقيه المشهور

تو تو  
تا تا

البراهین نبویہ  
سنن الحدیث  
جلد ۱۱

قوله في قوله تعالى  
فما أشكركم قالوا يا رسول الله هل زيد في الصلوة قال لا قالوا فانك قد صليت خمساً فانفتل ثم سجدتين ثم سلم قال فانا ابشر مثلكم انى  
كما تنسون وزاد ابن غير في حديثه فاذا نسيت احدكم فليسجد سجدتين وحديثنا عن بن سلاهم الكوفي قال نا ابو بكر النهشلي عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابي عبد الله  
قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خمساً فقلنا يا رسول الله ازيد في الصلوة قال وما ذلك قالوا صليت خمساً قال فانا ابشر مثلكم اذ كرتم انزكروا واشئ كما تنسون ثم  
سجد سجدتين في السهو وحديثنا عن بن الحارث التميمي قال نا ابن متهر عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد او نقص قال  
ابراهيم والوههم مني فقيل يا رسول الله ازيد في الصلوة شئ فقال فانا ابشر مثلكم انى كما تنسون فاذا نسيت احدكم فليسجد سجدتين وهو جالس ثم تحول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فيسجد سجدتين وحديثنا عن ابوبكر بن ابي شيبة وابو كريب قال نا ابو مغوية وحديثنا عن بن غير قال نا حفص وابو مغوية عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن  
عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد سجدتين في السهو بعد السلام والكلام وحديثنا عن القسم بن زكريا قال نا حسين بن علي الجعفي عن زائدة عن سليمان عن ابراهيم  
عن علقمة عن عبد الله قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما زاد او نقص قال ابراهيم وايم الله ما جاء ذلك الا من قبلي قال قلنا يا رسول الله احثت في الصلوة  
شئ فقال لا قال قلنا له الذي صنته فقال اذا زاد الرجل او نقص فليسجد سجدتين قال ثم سجد سجدتين وحديثنا عن عمر والناس وزهيد بن حرب جميعاً عن ابن عيينة  
قال عمر ونا سفيل بن عيينة قال نا ايوب قال سمعت محمد بن سيرين يقول سمعت ابا هريرة يقول صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واحد من صلاتي الغنم اما الظهر واما  
العصر فسلم في ركعتين ثم راق جن عافى قبله المسجود فاستنك اليها مغضباً وفي القوم ابو بكر وعمر فها بان يتكلموا وتخرج سرعان الناس فصارت الصلوة فقام ذو اليمين  
فقال يا رسول الله اقصر الصلوة امر نسيت فظن النبي صلى الله عليه وسلم عينا وشكلاً فقال ما يقول ذو اليمين قالوا صدق لم تصل الا ركعتين فصارت ركعتين وسلم  
ثم كبر ثم سجد ثم كبر فرفع ثم كبر وسجد ثم كبر ورفع قال واخبرك عن عمران بن حصين انه قال وسلم وحديثنا عن ابو الربيع الزهراني قال نا حماد قال نا ايوب عن محمد  
عن ابي هريرة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واحد من صلاتي الغنم بعد حديث سفيلين وحديثنا عن ثوبان بن سعيد عن مالك بن انس عن داود بن  
الحصين عن ابي سفيلين مولى ابن ابي احول انه قال سمعت ابا هريرة يقول صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاتي الغنم في ركعتين فقام ذو اليمين فقال  
اقصر الصلوة يا رسول الله امر نسيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك لم يكن فقال قد كان بعض ذلك يا رسول الله فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
على الناس فقال اصدق ذو اليمين فقالوا نعم يا رسول الله فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقى من الصلوة ثم سجد سجدتين وهو جالس بعد التسليم

(قوله في قوله تعالى) ضبطناه بالشين المعجمة وقال القاضي روى بالمعجمة وبالمهمله وكلاهما صحيح ومعناه تحركوا منه وسواس الحلى بالمهمله وهو تحركه ودوسه الشيطان قال اهل اللغة الوثنية  
بالمعجمة صوت في اختلاط قال الاممى ويقال رجل دشواش اى خفيف (قوله وحديثنا عن بن الحارث التميمي) هذا الاسناد كله كوفيون (قوله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد او نقص قبل  
يا رسول الله ازيد في الصلوة شئ فقال فانا ابشر مثلكم انى كما تنسون فاذا نسيت احدكم فليسجد سجدتين وهو جالس ثم تحول رسول الله صلى الله عليه وسلم فليسجد سجدتين) هذا الحديث مما يستعمله ظاهر لان ظاهر  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم هذا الكلام بعد ان ذكر انه زاد او نقص قبل ان يسجد السهو ثم بعد ان قاله سجده السهو ذكر ذلك فالحكم انه يسجد ولا يكلم ولا يأتى بمناف للصلوة ويجوز ان هذا الاشكال  
بثلاثة اجوبة احدها ان ثم هنا ليست بحقيقة الترتيب وانما هي تعطف جملة على جملة وليس معناه ان التحول والسجود كان بعد الكلام بل انما كان قبله وما يؤيد هذا التاويل انه قد سبق في هذا الباب  
في ادل طرق حديث ابن مسعود رضى الله عنه هذا بهذا الاسناد وقال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد او نقص فلما سلم قيل له يا رسول الله احثت في الصلوة شئ قال وما ذاك قالوا صليت  
كذا وكذا فثنى رجليه استقبل القبلة فسجد سجدتين ثم سلم ثم اقبل علينا بوجهه فقال ان لو حدثت في الصلوة شئ انبأكم به ولكن فانا ابشر مثلكم انى كما تنسون فاذا نسيت فذكر كوني واذ اشك احدكم  
في صلوة فليستح الصواب فليتم عليه ثم يسجد سجدتين فهذه الرواية صريحة في ان التحول والسجود كان قبل الكلام فتأمل الثانية عليها جميعاً بين الروايتين وحمل الثانية على الاولى ادلى من عكسه  
لان الاولى على وفق القواعد الجواب الثانية ان يكون هذا قبل تحريك الكلام في الصلوة الثالثة ان يكون هذا بعد الكلام عامداً بعد السلام لا يضره ذلك يسجد سجدة للسهو وهذا على اصحابنا  
ان اذا سجد لا يكون بالسجود عائد الى الصلوة حتى لو احدث فيه لا تبطل صلوة بل قد مضت على الصحة والوجه الثاني وهو الاصح عند اصحابنا ان يكون عائد وتبطل صلوة بالحدث والكلام سائر  
المنافيات للصلوة والله اعلم (قوله في حديث ابي هريرة في قصة ذي اليمين احدي صلواتي اشئ اما الظهر والعصر ههنا يعني وكسر الشين وتشديد الياء قال الازهرى العشى عند العرب ما بين  
زوال الشمس وغروبها) قوله ثم اتي جد عافى قبله اسجد فاستند اليها) هكذا هو في كل الاصول فاستند اليها واجتزعه ذكره ولكن انشأ على الرواية خشبة وكذا جاز في رواية البخاري وغيره خشبة (قوله  
فاستند اليها منصوباً) هو بفتح الصاد (قوله خرج سرعان الناس قصر الصلوة) يعني يقولون قصر الصلوة والسرعان بفتح السين والراء هذا هو الصواب الذي قاله الجمهور من اهل الحديث  
واللغة وكذا ضبطه المتقنون والسرعان المرسوم الى الخروج ونقل القاضي عياض عن بعضهم اسكان الراء قال وضبطه الاصمعي في البخاري بضم السين واسكان الراء ويكون جمع سرع بفتح السين  
قفران وكثيب وكثبان وقوله قصر الصلوة بضم القاف وكسر الصاد وروى بفتح القاف وضم الصاد وكلاهما صحيح ولكن الاول اظهر واصح (قوله فقام ذو اليمين) وفي  
رواية رجل من بني سليم وفي رواية رجل يقال له الخرباق وكان في يده طول وفي رواية رجل بسيط اليمين) هذا كله رجل واحد اسمه الخرباق بن عمرو وكسر الخاء المعجمة والباء الموحدة واخوه قنا  
ونقبة واليمين بن طول كان في يده وبه معنى قول بسيط اليمين (قوله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فليسجد سجدتين) فقام ذو اليمين وفي رواية صلاة الظهر قال  
المحققون بها قضيتان وفي حديث عمران بن الحصين سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث ركعات من العصر ثم دخل منزله فقام اليه رجل يقال له الخرباق  
فقال يا رسول الله فذكر له صنيعه وخرج غضبان يحجر رداؤه وفي رواية سلم في ثلاث ركعات من العصر ثم قام فدخل الحجرة فقام رجل بسيط اليمين فقال  
اقصر الصلوة وحديث عمران هذا قضيتة ثالثة في يوم آخر والله اعلم (قوله واخبرت عن عمران بن حصين انه قال وسلم) القائل واخبرت هو  
محمد بن سيرين (قوله اقصر الصلوة امر نسيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك لم يكن) فيه تاويلان احدهما قاله جماعة من اصحابنا في كتب  
المذهب ان معناه لم يكن المجموع فلا يفي وجود احدهما والثاني وهو الصواب معناه لم يكن لا ذاك ولا ذا في ظني بل ظنني اني اكملت الصلوة اربعاً  
وبدل على صحة هذا التاويل وانه لا يجوز غيره انه جاء في روايات البخاري في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لم تقصروا ولم انس فنفى الامر من

تأني



























قولہ اذا صليتم الفجر فانه وقت الخ قد ورد في هذا الحديث  
تحديد اول الاوقات بصلواتهم وهذا يدل على ان صلواتهم المعتاد لا  
كانت في اول الاوقات ولا يناسب تحديد اول الاوقات بها والله  
تعالى اعلم۔

حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري قال حدثني ابي قال قال ناشبة عن قتادة عن ابي ايوب واسمه يحيى بن مالك الازدي ويقال المرغى المارغ ح من الازدي عن عبد الله بن عمر  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وقت الظهر ما لم تحضر العصر وقت العصر ما لم تصغر الشمس وقت المغرب ما لم يسقط ثور الشفق وقت العشاء الى نصف الليل ووقت الفجر  
 ما لم تظم الشمس **حدثنا** زهير بن حرب قال قال ابو عامر العقدي ح **حدثنا** ابو بكر بن ابي بكير كلاهما عن شعبة هذا الاسناد وفي حديثهما قال شعبة رفعه مرة  
 ولم يرفع مرتين **وحدثني** احمد بن ابراهيم الدورقي قال قال عبد الصمد قال قالنا م قال قتادة عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقت  
 الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم تحضر العصر وقت العصر ما لم تصغر الشمس وقت صلاة المغرب ما لم يغرب الشفق وقت صلاة العشاء الى نصف الليل  
 الاوسط ووقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم تظم الشمس فاذا طلعت الشمس فامسك عن الصلوة فانها تطعم بين قرني الشيطان **وحدثني** احمد بن يوسف الازدي  
 قال قالنا م عن عبد الله بن رزين قال قالنا م عن ابراهيم بن طهمان عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمر عن العاصم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن وقت الصلوة فقال وقت صلاة الفجر ما لم يطلع قرن الشمس الاول ووقت صلاة الظهر اذا زالت الشمس عن بطن السماء ما لم تحضر العصر وقت صلاة العصر ما لم تصغر الشمس  
 يسقط قرن الاول ووقت صلاة المغرب اذا غابت الشمس ما لم يسقط الشفق وقت صلاة العشاء الى نصف الليل **حدثنا** يحيى بن يحيى القتيبي قال قالنا م عن عبد الله بن يحيى بن ابي بكر قال  
 سمعت ابي يقول لا يستطاع العلم براحة الجسم **حدثني** زهير بن حرب وعبد الله بن سعيد كلاهما عن الازرق قال قالنا م عن ابي ايوب عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ابن من ثمن سليمان بن بريدة عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا سأل عن وقت الصلوة فقال له صل معنا هذين بين يميني وبين يميني فلما زالت الشمس من بلاه فاذن ثم  
 امره فاقام الظهر ثم امره فاقام العصر والشمس من تفتت بيضاء نفية ثم امره فاقام المغرب حين غابت الشمس ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق ثم امره فاقام الفجر حين طلع الفجر فلما  
 ان كان اليوم الثاني امره فابرد بالظهر فابرد بها فاقام ثم امره فاقام العصر والشمس من تفتت اخرها فوق الزاوية كان وصل المغرب قبل ان يغيب الشفق وصل العشاء بعد ذلك  
 ثلث الليل وصل الفجر فاسفرها ثم قال اين السائل عن وقت الصلوة فقال الرجل يا رسول الله قال وقت صلاتكم بين ما رايت **حدثني** ابراهيم بن محمد بن عروة السامي قال  
 ح من ثمن سليمان بن بريدة عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا سأل عن مواقيت الصلوة فقال اشهد معنا الصلوة فامر بركلا فاذن  
 بغسل فوصل الصبح حين طلع الفجر ثم امره بالظهر حين زالت الشمس عن بطن السماء ثم امره بالعصر والشمس من تفتت ثم امره بالمغرب حين وجبت الشمس ثم امره بالعشاء حين  
 وقع الشفق ثم امره الغد فورا الصبح ثم امره بالظهر فابرد بها ثم امره بالعصر والشمس بيضاء نفية ثم امره بالمغرب قبل ان يقع الشفق ثم امره بالعشاء عند ذلك  
 ثلث الليل وبعضه شك ح من ثمن سليمان بن بريدة عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا سأل عن مواقيت الصلوة فلم يرد عليه شيئا قال فاقام الفجر حين انشق الفجر والناس لا يكاد يعرف بعضهم بعضا ثم امره فاقام  
 ابوعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اذا سأل يسئل عن مواقيت الصلوة فلم يرد عليه شيئا قال فاقام الفجر حين انشق الفجر والناس لا يكاد يعرف بعضهم بعضا ثم امره فاقام  
 بالظهر حين زالت الشمس والقائل يقول قل انتصف النهار هو كان اعلم منهم ثم امره فاقام العصر والشمس من تفتت ثم امره فاقام المغرب حين وقعت الشمس ثم امره فاقام  
 العشاء حين غاب الشفق ثم امره الفجر من الغد حتى انصرف منها والقائل يقول قد طلعت الشمس او كادت ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق ثم امره فاقام  
 اخر العصر حتى انصرف منها والقائل يقول قل اجرت الشمس ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق ثم امره فاقام العشاء حين غاب الشفق  
 فذاع السائل فقال الوقت بين هذين

صدوة

الصلوات

لا يستطاع العلم براحة الجسم

الصلوات

الصلوات

(قوله المارغ ح من الازدي) هو فتح الميم وبالنون البجمة (قوله صلى الله عليه وسلم ما لم يسقط ثور الشفق) هو بالثاء المشددة اى ثورانه وانتشاره وفي رواية ابي  
 داود ثور الشفق بالغار وهو بطنه والمراد بالشفق الاحمر نداء هب اثنى الله تعالى وجهه والفقهاء واهل اللغة وقال ابو حنيفة والمزني رضي الله عنهما واطلعت  
 من الفقهاء واهل اللغة المراد بالابيض والاول هو المارغ المختار وقد بسطت ولائكم في تهذيب اللغات وفي شرح المذهب (قوله صلى الله عليه وسلم فانها  
 تطلع بين قرني شيطان) قيل المراد بقرنيته وشيعته وقيل قرنيته جانب راسه وهذا ظاهر الحديث فهو اى ومعناه يمتدني راسه اى الشمس في هذا الوقت  
 ليس يكون الساجدون للشمس من الكفار في هذا الوقت كاساحدين له وشيعته تسلط وتمكن من ان يلبسوا على المصلحة صلوة فكميت الصلوة في هذا  
 الوقت لهذا المعنى كما كررت في مادي الشيطان (قوله صلى الله عليه وسلم وقت صلاة العصر ما لم تصغر الشمس ويسقط قرن الاول) فيه دليل لمذهب الجمهور ان  
 وقت العصر ميت راسه غروب الشمس والمراد بقرنها جانبا وفيه ان العصر يكون اوارا ما لم يغب الشمس وقد سبق قريباً هذا (قوله عن يحيى بن ابي بكير  
 قال لا يستطاع العلم براحة الجسم) جرت عادة الفضلاء بالسؤال عن ادخال سلم هذه الحكاية عن يحيى مع انه لا يذكر في كتابه الا احاديث النبي صلى الله عليه وسلم وحديثه  
 مع ان هذه الحكاية لا تخلو باحاديث سواقيت الصلوة فكيف ادخلها بينا وحكي القاضي عياض رحمه الله تعالى عن بعض الامة انه قال سببه ان مسلماً رجلاً  
 تعالى اعجب من سياق هذه الطرق التي ذكرها الحديث عبد الله بن عمر وكثرة فوائد وتلخيص مقاصدها وما اشتملت عليه من الفوائد في الاحكام وغيرها ولا تعلم احداً  
 شارك فيها فلما راي ذلك اراد ان ينبه من غيب في تحصيل الرتبة التي ينال بها معرفة مثل هذا فقال طريقان كثير اشتغاله واتعابه جبره في الاعتناء بتحصيل العلم  
 هذا شرح ما حكاه القاضي (قوله في حديث بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلاً سأل عن وقت الصلوة فقال صل هذين بين يميني وبين يميني) وذكر الصلوات في اليومين  
 في الوقتين فيه بيان ان للصلوة وقت فضيلة ووقت اختيار وفيه ان وقت المغرب ممتد وفيه البيان بالفعل فانه ابلغ في الايضاح والفعل نعم فائدة للسائل في غيره  
 وفيه تاخير البيان الى وقت الحاجة وهو مذهب جمهور الاصوليين وفيه احتمال تاخير الصلوة عن اول وقتها وترك فضيلة اول الوقت للصلوة راجحة (قوله صلى الله عليه وسلم وقت  
 صلواتكم بين ما رايتم) هذا خطاب للسائل وغيره وتقديره وقت صلواتكم في الطرفين اللذين صليت فيهما وفيما بينهما وترك ذكر الطرفين لمحصل علمهما بالفعل ويكون المراد ما بين الاحرام بالاول  
 والسلام من الثانية (قوله وحدثني ابراهيم بن محمد بن عروة السامي عن عروة بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلاً سأل عن مواقيت الصلوة فلم يرد عليه شيئا  
 وهو من نسائه قرشي سامي (قوله حين وجبت الشمس) اى غابت وقوله وقع الشفق اى غاب (قوله فنور بالصبح) اى اسفر من النور وهو الاضائة

**قوله** ويسقط قرن الاول هذا يبين ان حد الاصفار هو غيبوبة الطرف الاول من الشمس -  
**قوله** لا يستطاع العلم براحة الجسم قال السيوطي قلت وقد اخرجه ابن عدي في الكامل بزيادة ولفظه سمعت ابي يقول كان يقول

ميراث العلم خير من ميراث الذهب والنفس الصالحة خير من اللؤلؤ ولا يستطاع العلم براحة الجسم انقضى قلت يجتمعا ان مسلماً رحمه الله تعالى ذكره هذا الكلام في هذا الموضع مع انه ليس من الخادشة المرفوعة ولا متعلقاً ببيان اوقات الصلوة لانه راي ان اوقات الصلوات









يخرجون الناجين من تحتها قال النسب فاطلقوا واطلقنا معه فوجدنا البحر ولم تختر فخرتم قطعت ثم طبع منها ثم اكلنا منها قبل ان يغيب الشمس هذا نصريج بالمباينة في التكملة بالعصر وفيه ايات  
 الدعوة وان الدعوة للطعام مستحبة في كل وقت سواء اول النهار وآخره والبحر وروى الشيخ ابيهم لايكون الامن الا بل وبموسلمة بكرة الامم (قوله عن ابي النجاشي) هو فتح النور احمد عطاب بن صيب  
 مولى رافع بن خديج رضي الله عنه **باب** التخليفي تقويت صلوة العصر (قوله صلى الله عليه وسلم الذي تقوته صلوة العصر كما وتراهم وماله) وروى نصب الابن وروىها والنصب هو الصحيح  
 المشهور الذي عليه الجمهور على انه معقول ثاب من نفع نفع مالم يتم فاعله ومعه اه اتزع منه اه ماله وهذا تفسير مالك بن انس واما على رواية النصب فقال الخطابي وغيره معناه نقص بوليه ماله وسليم  
 بلا اهل ولا مال فيجد من تقوية تلكه من ذهاب اه ماله وقال ابو عمر بن عبد البر مناه عند اهل اللغة والعقده انه كذا يصاب باه ماله اصابه بطلب بها وترا والوتر الجناية التي يطلب ثارها فيجمع عليها غنائم نصبة  
 وغرم مقاساة طلب الثا وقال الداودي من المالكية معناه يتوجه عليه من الاسترجاع ما يتوجه على من فقد اه ماله فيتوجه عليه النعم والاسف لتقوية الصلوة وقيل معناه فانه من الثواب الميخنة من الاسف عليه كما يحن من  
 ذهاب اه ماله قال القاضي عياض رحمه الله تعالى واختلفوا في المراد بنبوات العصر في هذا الحديث فقال ابن وهب وغيره هو من لم يصلها في وقتها الحاقا وقال سمخون والاصح هو ان تقوته بغروب الشمس و  
 قيل هو تقوته بها الى ان تصفر الشمس وقد ورد في غير من رواية الا وادعى في هذا الحديث قال فيه دوا تها ان يضل الشمس صفره وروى عن سالم انه قال هذا من فاته ناسيا وعلى قول الداودي هو في  
 العاد وهذا هو الظاهر ويؤيده حديث البخاري في صحيحه من ترك صلوة العصر حبط عمله وهذا انما يكون في العاد قال ابن عبد البر ويحتمل ان يلحق بالعصر باقي الصلوات ويكون نية بالعصر على غير ما اذا  
 خصها بالذكر لانها تأتي في وقت تعب الناس من مقاساة اعمالهم وحرمهم على قضاء واشغالهم وتسويهم بها الى انقضاء وظانهم ونجاها لانه نظر لان لشروع وروى العصر ولم تحقق العلية  
 في هذا الحكم فلا يلحق بها غير بالشك والتوهم وانما يلحق غير النصوص بالنصوص اذ اعرفنا العلة واشتركا فيها واما العلم (قوله قال عمر يبلغ به وقال ابو بكر رضى) هما يعني لكن عادة مسلم رحمه الله  
 على اللفظ وان اتفق معناه وهي عادة حميلة واما علم **باب** الدليل من قال الصلوة الوسطى هي صلوة العصر (قوله صلى الله عليه وسلم شغلوا عن الصلوة الوسطى حتى غابت  
 الشمس) وفي رواية شغلوا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر وفي رواية ابن مسعود رضي الله عنه شغلوا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر **اخلفت** العلماء من الصحابة رضي الله عنهم فمن بعدهم  
 في الصلوة الوسطى المذكورة في القرآن فقال جماعة هي العصر فمن نقل هذا عن علي بن ابي طالب وابن مسعود وابو ايوب وابن عمر وابن عباس وابو سعيد الخدري وابو  
 هريرة وعبيدة السلماني والحن البصري وابراهيم النخعي وقتادة والضحاك والكلبي ومقاتل وابوصيفة واحمد وداود وابن المنذر وغيرهم رضي الله عنهم قال الترمذي  
 هو قول اكثر العلماء من الصحابة فمن بعدهم رضي الله عنهم وقال المادري من اصحابنا هذا ذهب الشافعي رحمه الله الصلوة الاحاديث فيه قال واما نص على انها الصبح لانه لم  
 يبلغ الاحاديث الصحيحة في العصر ونذهب اتباع الحديث **وقالت** طائفة هي الصبح فمن نقل هذا عن عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل وابن عباس وابن عمر وجابر و  
 عطاء وعكرمة ومجاهد والريبع بن انس ومالك بن انس والشافعي وجمهور اصحابه وغيرهم رضي الله عنهم **قال** طائفة هي الظهيرة من زيد بن ثابت واسامة بن زيد وابي سعيد  
 الخدري وعائشة وعبد الله بن شاذل ورواية عن ابي حنيفة رضي الله عنه **وقال** قبيصة بن ذؤيب هي المغرب **وقال** غيره هي العشاء **وقيل** احدى خمس مبينة  
**وقيل** الوسطى هي خمس حكاها القاضي عياض **وقيل** هي الجمعة والصحيح من هذه الاقوال قولان العصر والصبح والصحها العصر للاحاديث الصحيحة ومن قال هي الصبح يتناول الاحاد  
 على ان العصر تسعة وسطا ويقول انها غير الوسطى المذكورة في القرآن وهذا ما يدل ضعيف ومن قال انها الصبح يجمع بانها تأتي في وقت مشتقة بسبب برد الشتاء وطيب النوم  
 في الصيف والناس وفور الاعضاء وخفة الناس فخصت بالمحافظة لكونها معرضة للضياع بخلاف غيرها ومن قال هي العصر يقول انها تأتي في وقت اشتغال الناس  
 بمعايشهم واعمالهم واما من قال هي الجمعة فذهب ضعيف جدا لان المفهوم من الايصار بالمحافظة عليها انما كان لانها معرضة للضياع وهذا لا يثبت بالجمعة فان الناس يحافظون عليها  
 في العادة اكثر من غيرها لانها تأتي في الاسبوع مرة بخلاف غيرها ومن قال هي جميع الخمس فضعيف او غلط لان العرب لا تذكر الشئ مفصلا ثم تجمله واما ذكره مجمل ثم تفصلا او تفصلا  
 بعضه تنبيه على فضيلته واما علم (قوله عن عبيدة عن علي) هو فتح العين وكسر الباء وهو عبيدة السلماني واما علم (قوله يوم الاحزاب) هي الغزوة المشهورة يقال لها الاحزاب  
 والخذق وكانت سنة اربع من الهجرة وقيل سنة خمس (قوله صلى الله عليه وسلم شغلوا عن صلوة الوسطى حتى آتت الشمس) بهذا هو في الشيخ واصول السماع صلوة الوسطى وهو من باب  
 قول الله تعالى وما كنت بجانب الغربي وفيه المذهبان المعروفان مذهب الكوفيين جواز اضافة الموصوف الى صفته ومذهب البصريين منعه ويقدر ان فيه محذوف تقديره  
 مناه عن صلوة الوسطى لانه عن فعل الصلوة الوسطى (قوله صلى الله عليه وسلم حتى آتت الشمس) قال الخري معناه رجعت الى مكانها بالليل اے غومت من توليهم آب اذا رجع و  
 قال غيره معناه سارت للخروب والتاويب سيرا النهار (قوله يتيح بن الجزار) هو الجسيم والزاى وآخره رار و في الطريق الاول يتيح بن الجزار عن علي وفي الثاني عن  
 يتيح سمع عليا اعادة مسلم للاختلاف في من رجع (قوله فرضته من فرض الخندق) **الفرض** بضم الفاء واسكان الراء وبالفاء الجمعة وهي الفل من داخله والنقد اليه

**باب الغنط في وقت العصر** **باب الدليل على أن الأصل هو الوضوء في صلاة العصر**

مذہب الشافعی اتباع الحدیث











بَابُ اسْتِخْبَارِ النَّبِيِّ وَالصَّوْفِيِّ أَوَّلَ وَقْتِهَا وَهُوَ التَّغْلِيبُ وَيَبْدَأُ قَدْ رَأَى فِيهَا  
تَقَرُّرَ  
تَعْدِلُ

يا حبس كل رهقة تأخير الصلوة متى وقتها التفتت يا بافعل الله ما يوم إذا أخوها الأمام.



















ابن ابى ليلى عن البراء قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى الفجر والمغرب

من البلاد -

قوله وقد ترك الدعاء لهم أي للوليد وغيره ممن كان أسيرًا في  
أيدي الكفرة وكان هذا الكلام منه قبل عليه بقدر وهو أعم فلذلك  
قيل له وما شأهم قد قدموا بتقدير هبة الاستفهام للتقرير أي انهم  
قد قدموا فلا حاجة لهم إلى الدعاء والله تعالى أعلم



حدثني ابو الطاهر احمد بن عمر بن سرح المصري قال نا ابا وهب عن الليث عن عثمان بن ابي ناس عن حنظلة بن عجل عن خفاف بن ايماء الغفاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة اللهم العن بني نحيان ورعلا وذكوان وعصمة عصموا الله ورسول الله غفرا غفر الله لها واسلم سلمها الله وحدثنا يحيى بن ايوب وقيس بن وايل عن جابر بن عبد الله قال نا اسمعيل قال اخبرني محمد وهو ابن عمر وعن خالد بن عبد الله بن حرملة عن الحارث بن خفاف انه قال قال خفاف بن ايماء ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع راسه فقال غفرا غفر الله لها واسلم سلمها الله وعصمة عصمت الله ورسول الله العن بني نحيان ورعلا وذكوان ثم وقع ساجدا قال خفاف فجعلت لعنة الكفرة من اجل ذلك **حدثنا** يحيى بن ايوب قال نا اسمعيل قال واخبرني عبد الرحمن بن حرملة عن حنظلة بن عجل عن الاسقع عن خفاف بن ايماء بمثله الا انه لم يقل فجعلت لعنة الكفرة من اجل ذلك **حدثني** حرملة بن يحيى بن عمار قال نا ابا وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فصل من غرة خيبر سار لي ليلة حتما اذا دركه الكرى عرس وقال لبلال اكلنا الليل فحسب بلال ما قدر له وانمر رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فلما تقارب الفجر استسند بلال الى راحلته مواجعا الفجر فغلبت بلالا عيناه وهو مسند الى راحلته فلم يستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بلال ولا احد من اصحابه حتى ضربت الشمس فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اولهم استيقاظا فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني بلال فقال بلال اخذ ينفض الذي اخذ بانيه وانت واخي رسول الله بنفسك قال اقتادوا فافتادوا واروا حلكم شيئا ثم توضع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصر بلالا فاقام الصلوة فصله بهم الصبح فلما قضى الصلوة قال من فسد الصلوة فليصلها اذا ذكرها فان الله تعالى قال اقم الصلوة لئلا تكرر قال يونس وكان ابن شهاب يقول هالين كرتي **وحدثني** محمد بن حاتم ويعقوب بن ابراهيم الدورقي كلاهما عن يحيى قال ابن حاتم نا يحيى بن سعيد قال نا يزيد بن كيسان قال نا ابو حازم عن ابي هريرة قال عرسنا مع نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم نستيقظ حتى طلعت الشمس فقال النبي صلى الله عليه وسلم لياخذ كل رجل براس راحلته فان هذا منزل حفص بن ابي الشيطان قال ففعلنا ثم دعابا للماء فتوضا ثم سبحن سبحين وقال يعقوب ثم صلى سبعين ثم اقمتم الصلوة فصله الغداة **وحدثنا** شيبان بن فروخ قال نا سلم بن يعقوب بن المغيرة قال نا ثابت عن عبد الله بن رباح عن ابي قتادة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انكم تسيدون عشيتكم وليلتكم

بسم الله الرحمن الرحيم

بَابُ صَلَاةِ قَضَاءِ الصَّلَاةِ الْفَائِتَةِ وَاسْتِجْرَابِ تَجْوِيلِ قَضَائِهَا.

(قوله عن خفاف بن إيمار الغفاري) خفاف بن إيمار الخزاز البجلي البصري وهو مصروف باب قضاء الصلوة الغائبة واستحبنا ليعجل قضاءها حاصل لهذا سبب انه اذا فاتته فريضة وجب قضاءها فان فاتت بعد راسخ تضاها على الفور بدو زائلا غير على الصحيح وعلى البغوي وغيره وجها انه لا يجوز ان فاتته بلا عذر وجب قضاءها على الفور على الاصح وقيل لا يجب الفور بل له التأخير واذا قضت صلواته استحب قضاءها من زمان فان خالف ذلك صححت صلوة عند الشافعي من دانقته سوا كانت الصلوات قليلة او كثيرة وان فاتته سنة رتبة فغيبا قولان للشافعي الصحيح استحباب قضاءها لمعوم قوله صلى الله عليه وسلم من نسي الصلوة فليصلها اذا ذكرها ولا عا ديث آخر كثيرة في الصحيح كقضاءه صلى الله عليه وسلم سنة الظهر بعد العصر حين شغله عنها الوفد وقضاءه سنة الصبح في حديث الباب والقول الثاني لا يستحب اما السنن التي مشروعت لعروض كصلوة الكسوف والاستسقاء ونحوهما فلا يشرع قضاءها بلا خلاف والاعلم (قوله فقل من غزوة غير) اي حج والقول الرجوع ويقال غزوة وغزاة فخير بانما بالمعجمة هذا هو الصواب وكذا ضبطناه وكذا هو في اصول بلادنا من نسخ مسلم قال الياجي وابو عمر بن عبد البر وغيرهما هذا هو الصواب قال القاضي عياض هذا قول اهل السير وهو الصحيح قال وقال الاصيل اما جهنم بالجار المحلة والنون والواو غريب ضعيف واختلفوا اهل كان هذا النوم مرة او مرتين وظاهر الا حاديث مرتان (قوله اذا ذكره الكرس عرس) الكرى بفتح الكاف الناس قيل النوم يقال منه كرى الرجل بفتح الكاف وكسر الراء يكرى كرى فهو كروا امرأة كرىة بتخفيف الياء والتعريض نزول المسادين آخر الليل للنوم والاستراحة هكذا قاله الخليل والجمهور وقال ابو زيد هو المنزلة اي وقت كان من ليل او نهار وفي الحديث معرسون في نحر الظهيرة (قوله وقال لبلال اكلان العجوة) هو بهر آخره اسع ارتبه واحفظه واحرسه ومصدره اكلان بكسر الكاف والمذكره الجوهري وقوله مواجد العجوة مستقبله بوجه (قوله فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) اي اختبة تمام (قوله صلى الله عليه وسلم ابلال) هكذا هو في رواياتنا ونسخ بلادنا وعلى القاضي عياض عن جماعة انهم ضبطوه ابن بلال بزيادة لون (قوله فاقاد داره اهلهم شيئا) فيه دليل على ان قضاء الغائبة بعد ريلس على الفور واما اقتاد بالما ذكره في الرواية الثانية فان هذا منزل حضرا في الشيطان (قوله وامر بلال بالاقامة فاقام الصلوة) فيه اثبات لاقامة للغائبة وفيه اشارة الى ترك الاذان للغائبة وفي حديث ابى قتادة بعده اثبات الاذان للغائبة وفي المسئلة خلاف مشهور والاصح عندنا اثبات الاذان للحديث ابى قتادة وغيره من الاحاديث الصحيح اما ترك ذكر الاذان في حديث ابى هريرة وغيره فجوابه من وجبين احدهما لا يلزم من ترك ذكره انه لم يودن فلهذا اذن واهمله الراوى او لم يعلم وانما في لعله ترك الاذان في هذه المرة لبيان جواز تركه و اشارة الى انه ليس بواجب تحتمل لاسيما في السفر (قوله فصله بهم الصبح) فيه استحباب الجماعة في الغائبة وكذا قال صاحبنا (قوله صلى الله عليه وسلم من نسي صلوة فليصلها اذا ذكرها) فيه وجوب قضاء الغائبة الفاشية سواء تركها بعد ركوع او نسيان ام بغير عذر وانما قيد في الحديث بالنسيان لخروجها على سبب ولانه اذا وجب القضاء على العذر ونفيها او لم يوجب وهو من باب التنبيه بالادنى على الاعلى واما قوله صلى الله عليه وسلم فليصلها اذا ذكرها فالحول على الاستحباب فانه يجوز تأخير قضاء الغائبة بعذر على الصحيح وقد سبق بيانه ودليله وشد بعض اهل الظاهر فقال لا يجب قضاء الغائبة بغير عذر وزعم اصحابنا ان من يخرج من وبال معصيتها بالقضاء وهذا خطأ من قائله وجماله والاعلم وفيه دليل لقضاء السنن الراتبة اذا فاتت وقد سبق بيانه واختلفت في ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم فان هذا منزل حضرا في الشيطان) فيه دليل على استحباب الجناب مواضع الشيطان وهو اظهر المعنيين في الشئ من الصلوة في الحام (قوله فتوضأ ثم سجد سجدتين ثم اتممت الصلوة فصل الغداة) فيه استحباب قضاء السنن الفلدة الراتبة وجواز تسمية صلوة الصبح الغداة وانه لا يكره ذلك فان قيل كيف نام النبي صلى الله عليه وسلم عن صلوة الصبح حتى طلعت الشمس مع قوله صلى الله عليه وسلم ان عيني تنامان لا ينام قلبي فجوابه من وجبين احدهما انه لا منافاة بينهما لان القلب انما يدرك الحسيات المتعلقة به كما يحدث والام ونحوهما ولا يدرك طلوع الفجر وغيره ما يتعلق بالعين فاما يدرك ذلك بالعين والعين نامت وان كان القلب يقظان والشافعي ان كان له حالان احدهما ينام فيه القلب ومصادف هذا الموضع والشافعي لا ينام وهذا هو الغالب من احواله وهذا القول ضعيف والصحيح المعتمد هو الاول (قوله عن عبد الله بن رباح عن ابى قتادة) رباح هذا بفتح الراء والموحدة وابقادة الخثر بن يعقوب الانصاري (قوله خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انكم تسرون) فيه انه يستحب لاميير الجيش اذا راى مصلحة لقومه في اعلاهم بامران بحكمهم كلهم وشيخ ذلك فيم يبلغهم كلهم ويتأهبوا ولا يخص بعضهم وكبارهم لانه رباحى على بعضهم فليخده الضمير

يفضي الى فعلها المفضى الى ذكر الله تعالى من حيث ان ذكرها يفضي الى فعلها  
المفضى الى ذكر الله تعالى فيها فصارت وقت ذكر الصلوة كانه وقت لذكر الله تعالى ف قيل  
في موضع اقم الصلوة لذكرها لذكر الله تعالى والله تعالى اعلم-

**قوله** وكان ابن شهاب يقرأها للذكرى أى يفتح الراء والالف المقصورة  
 فى الآخرة على أنه مصدر معروف باللام أى وقت تذكرها وهذه القراءة  
 أنسب بالحديث وأما قراءة لذكرى على الإضافة إلى ياء المتكلم فلا يناسب  
 إلا أن يقال أريد بالذكر المضاف إلى الله تعالى ذكر الصلوة لكون ذكر الصلوة

**قول** انما التفريط على من لم يصيل الصلوة حتى يجيئ وقت الصلوة  
 الاخرى فيه دليل الخففة القائلين بعدم جواز الجمع لكن قد يقال  
 انه باطلا فنه ينافي جمع المزدلفة في الحج وهو خلاف مذهبهم وعند  
 التقيد يمكن تقييده بما يخرج عن الدلالة بان يقال اى يؤخر



عطاش بتغيره  
لان

مورد الكلام كانت صلاة الصبح والتفريط فيها لا يتحقق بمجرد خروج الوقت بل ادخول وقت صلاة اخرى وحينئذ فمضمون الكلام ان المذموم هو التأخير الى خروج الوقت ولا يخفى انه اذا جاز الجمع في السفر لا يتحقق خروج الوقت بدخول وقت الثانية لان الشارع قرر وقت الثانية وقتا لها

















و

**قول** صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر والعصر جميعاً  
بالمدينة ذكر الترمذي في أخر كتابه انه حديث اجمعوا على ترك العمل به  
قلت كانه اراد العمل بظاهره بلا تاويل بعبد والافقد اوله بعضهم  
تاويل بعبد أو اقرب ما قيل فيه انه محمول على الجمع فعلاً لا وقتاً

























ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

६३

و

کلیہ

u.k.

4

191

(قوله حدثنا يحيى بن بشر الحميري) هو فتح الحجاز المحملة وسبق التنبيه عليه في مقدمة هذا الشرح (قوله غير ان في حديثها تسع ركعات لوتر منهن) كذا في بعض الاصول منهن وفي بعضها فيهن  
وكلاهما صحيح (قوله منها ركعتي النحر) كذا في اكثر الاصول وفي بعضها ركعتا وهو الوجه وبتا دل الاول على تقدير يصلي منها ركعتي النحر (قولهما وليوتر بسجدة) اي بركعة (قولهما وثب) اي قام  
بسرعة فقيه الاهتمام بالعبادة والاقبال عليها بنشاط وهو بعض معني الحديث الصحيح المؤمن التقي خير واجب له الله من المؤمنين الضعيف (قولهما ثم صلى الركعتين) اي  
سنة الصبح (قوله عمار بن زرير) اي ثم ناس (قولهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل حتى يكون آخر صلوة الوتر) فيه دليل لما قدمناه من ان  
جل آخر صلوة الليل وتر او به قال العلماء ركعتا وبتين تاويل الركعتين بعده جالسا (قولهما كان يجب اهل الدائم) فيه البحث على القصد في العبادة  
وانه ينبغي للانسان ان لا يتخلل من العبادة الا ما يطيق الدوام عليه ثم يحافظ عليه (قولهما كان اذا سمع الصارخ قام فجلس) الصارخ هنا هو الذي يكفان  
العلماء قالوا وسعي بذلك لكثرة صياحه (قولهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى ركعتي النحر فان كنت مستيقظة حديثي والا فاصلي) فيه دليل على باقية  
الكلام بعد سنة النحر وهو انه يذهب مالكا والجمهور وقال القاضي وكره الكوفيون وروى عن ابن مسعود وبعض السلف لانه وقت استغفار والصواب الالاحة بغسل  
البي صلى الله عليه وسلم وكونه وقت استحباب الاستغفار لا يمنع من الكلام (قولهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل فاذا اوتر قال قومي فادعوني يا عائشة  
وفي الرواية الاخرى فاذا بقي الوتر ايقظها فادعوني) فيه انه يستحب جل الوتر آخر الليل سواء كان للانسان ان يجرد ام لا او ثقل بالاستيقاظ آخر الليل اما بنفسه واما باليقاظ  
غيره وان الامر بالنوم على وتره فانه في حق من لم يثقل كما سنوضح قريب ان شاء الله تعالى وقد سبق التنبيه عليه في حديثي ابى هريرة وابي الدردار (قوله في ابى يعفور واسمه واقف  
ويقال وقدان) هذا هو الاشهر وقيل عكسه وكلاهما بالقاف وهذا ابو يعفور بالغار والاراد هو ابو يعفور الاكبر العبد الكوفي التابعي ولهم آخر يقال له ابو يعفور الاصغر  
العامري الكوفي التابعي واسمه عبد الرحمن بن عبيد بن نسطاس واتفقا في كنيتهما وبلدتهما وتبعيتهما وتمييزان بالاسم والقبيلة وان الاول يقال فيه ابو يعفور الاكبر  
والثاني الاصغر وقد سبق ايضا جها ايضا في كتاب الايمان في حديث اي الاعمال فضل (قولهما من كل ليل تسجد او تر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتدبه وتره  
لے السحر وفي رواية اخر لے آخر الليل) فيه جواز الايتار في جميع اوقات الليل بعد دخول وقتها واقلعوا في اول وقتها فالصحيح في مذاهبنا والاشهر  
عن الشافعي والاصحاب انه يدخل وقتها بالفراغ من صلوة العشاء وميت لے طلوع النجرات الشافعي وفي وجه يدخل وقت العشاء وفي وجه لا يصح الايتار بركعة  
الا بعد نفل بعد العشاء وفي قول ميت لے صلوة الصبح قبل لے طلوع الشمس وقولهما دانسته وتره لے السحر معناه كان آخر امره الايتار في السحر  
والمراد به آخر الليل كما قالت في الروايات الاخرى فقيه استحباب الايتار آخر الليل وقد نظا هرت الاعاديث الصحيحة عليه (قوله قاضي كرامان) ففتح الكاف كسر

نفسامری  
عقل قول عقل و قدان  
کدانی لایعاش و قدان  
من خدا شری و قدان  
الوجود من الوجود  
ثانیة فیما کما  
و قدان والعدم



قال فانما سألها

و

۱۰۲

الانقضاء

(قوله يجعله في السلاح والكرع) الكراع اسم الخيل (قوله راجع امرأته واشهد على رجبتها) هي بفتح الراء وكسر الباء الفخ، انفتح عند الاكثرين وقال الازهرى الكسر فصيح (قوله فاني ابرئ من  
يسئله فقال الا ادلك على اعلم اهل الارض) فيه انه يستحب للعالم فاسل عن شيء ويعرف ان غيره اعلم منه به ان يرشد السائل اليه فان الدين النصيحة ويتضمن مع ذلك الانصاف  
والاعتزاز بالفضل لاهله والنواضع (قوله نهيتهم ان تقولوا في ابنتي اشيعين شيئا فابت فيها الامضية) الشيعتان الفرقتان والمراد تلك المحروب التي حرت (قوله فان  
خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن) معناه العمل به والوقوف عند حدوده والتدابير والآداب والاعتبار بامثاله وتقصصه وتذبره وحسن تلاوته (قوله لها نصار قيام  
الليل تطوعا بعد فريضة) هذا ظاهره انه صار تطوعا في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم والامة فاما الامة فهو تطوع في عظمه بالاجماع واما النبي صلى الله عليه وسلم فاشتهقوا في نسخته في تقه  
والاصح عندنا نسخته واما ما حكاه القاضي عياض عن بعض السلف انه يجب على الامة من قيام الليل ياتبع عليه الاسم ولو قد غلب شاة فغلاط ومردود واجماع من قبله مع النصوص  
الصحيحة انه لا واجب الا الصلوات الخمس (قوله لها كنت اعد له سواك وطهورة) فيه استحباب ذلك والتأهب باسباب العبادة قبل وقتها والاعتناء به  
قوله لها فيتيك ويتوضأ) فيه استحباب السواك عند القيام من النوم (قوله لها) يصل تسع ركعات لا يكسب فيها الة قوله لها يصل ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد  
هذا قد سبق شره قريبا (قوله لها) فلما من نبي الله صلى الله عليه وسلم واخذة اللهم) هكذا هو في معظم الاصول سن وفي بعضها من وهذا هو المشهور في الامة (قوله لها) وكان اذا  
غلب نوم او رجع من قيام الليل صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة) هذا دليل على استحباب المحافظة على الادراء وانها اذا فانت تقضه (قوله عن يونس عن ابن شهاب عن  
السائب بن يزيد وعبد الله بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد القاري قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول وذكر الحديث) هذا الاسناد والمحدث مما استدركه  
الدارقطني على مسلم ودرسم انه معطل بان جماعه روهه بهذا منوعا وجماعه روهه موقوفون وهذا التقليل فاسد والحديث صحيح واسناده صحيح ايضا وقد سبق بيان هذه القاعدة  
في الفصول السابقة في مقدمة هذا الشرح ثم في مواضع بعد ذلك وبين ان الصحيح بل الصواب الذي عليه الفقهاء والاصوليون ومحققوا الحديثين انه اذا روى الحديث مرفوعا  
موقوفاً او موصولاً او مسلاً حكم بالرفع والوصل لانها زيادة ثقة وسواك ان الرفع والواصل اكثر اقل في الحفظ والعدد والله اعلم وفي هذا الاسناد فائدة لطيفة وهي ان فيه رواية  
صحابي عن تابعي وهو السائب عن عبد الرحمن بن يزيد عن الفاري وقوله الفاري تشديد الياء منسوب الى القارة القبيلية المعروفة قد سبق بيانها مرات

ما

وہ

۵۲

شفا

مذہبی استغناء

۱۰

رکھو

خجندی

(قوله صلى الله عليه وسلم صلوة الايام عین ترمض الفصال) هو يفتح التاء وليس يقال رمض يرض كعلم يعلم والرمض هو الرمل الذي اشتدت حرارته بالنسبة الى عين يحترق  
 اخفات الفصال وهي الصغار من اولاد الابل جمع فصيل من شدة حرار الرمل والاقواب الطبع قيل الراجح الى الطاعة وفيه فضيلة للصلوة في الوقت حال اصحابنا هو انفصلت  
 صلوة الضحى وان كانت تجوز من طلوع الشمس الى الزوال (قوله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثني مثني) بهذا هو في صحيح البخاري وسلم وروى ابو داود والترمذي  
 بالاسناد الصحيح صلوة الليل والنهار مثني مثني هذا الحديث محمول على بيان الفضل وهو ان يسلم من كل ركعتين وسورة نوافل الليل والنهار يستحب ان يسلم من كل ركعتين  
 فلو جمع ركعات تبليغية او تطوع بركعة واحدة جاز عندنا (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة توتر له ما قد صلى) وفي الحديث الاخر (تروا قبل الصبح)  
 هذا دليل على ان السنة جعل الوتر آخر صلوة الليل وعلى ان وقته يخرج بطلوع الفجر وهو المشهور من مذاهبنا وفيه قال جمهور العلماء وقيل ميتة بعد الفجر حتى يصلي الفرض  
 (قوله صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من آخر الليل) دليل على صحة الامة بركعة وعلى استحبابه آخر الليل (قوله انك لضخم) اشارة الى العبادة والعبادة  
 وتلة الادب قالوا لان هذا الوصف يكون للضخم غالباً واما قال ذلك لانه قطع عليه الكلام وعاجل قبل تمام حديثه (قوله استقرئ لك الحديث) هو بالهمز من القراءة ومعناه  
 اذكروه وآتوه به على وجهه بكماله (قوله ويصلي ركعتين قبل الفداة كان الاذان باذنيه) قال القاضي المراد بالاذان هنا الاتمامة وهو اشارة الى شدة تخفيفها بالنسبة  
 الى باقي صلوة صلى الله عليه وسلم (قوله به به) هو بوجه مفتوحة واما ساكنة مكررة قيل مخاه منه زجر وكف وقال ابن السكيت هي تخفيف الامر بمعنى يخ بخ





بَابُ التَّوْبَةِ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ وَهُوَ التَّوْبَةُ

بَابُكَ التَّوْبِ الْكَبِيرِ إِلَى قِيَامِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَبَيْنَ دَلِيلِهِمْ قَالَ إِنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ<sup>غُرَّةٍ</sup> +

**باب السجدة في قيام رمضان** وهو التراجع رقله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايمانا واعتسابا معنى ايمانا قصد يقابله حتى مستقدا فضيلة ومعنى اعتسابا ان يريد به الله تعالى وحده لا يقصد رؤية الناس ولا غير ذلك ما يخالف الاخلاص والهدوء بقيام رمضان صلوة التراجع والتفوق الطامعي استجابها واختلجوا في ان الافضل صلواتهم منفردة في بيتهم ام في جماعة في المسجد فقال الشافعي وجمهور اصحابه والجمهور بعض المالكية وغيرهم الافضل صلواتهم جماعة كما فعله عمر بن الخطاب والصحابة رضي الله عنهم وانكر عمل المسلمين عليه لانه من الشاكر الظاهرة فاشبهه بصلوة العيد وقال مالك وابو يوسف وبعض الشافعية وغيرهم الافضل فرادى في البيت لقوله صلى الله عليه وسلم افضل الصلوة صلوة المرء في بيته الا المكتوبة وقوله صلى الله عليه وسلم فقل ما تقدم من ذنبه المعروف عند الفقهاء ان هذا يخص بغفران انصافا لردون الكبار قال بعضهم يجوز ان يخفف من الكبار ما لم يصادف مغيرة وقوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرغب في قيام رمضان من غير ان يأمهم فيه بعزيمة فيقول من قام رمضان ايمانا واعتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه قوله من غير ان يأمهم بغير عزيمة معناه لا يأمهم امر اجاب وتحتتم بل امر نذير وترغيب ثم نسره بقوله فيقول من قام رمضان وهذه الصيغة تقتضي الترغيب والندب دون الايجاب واتفقت الامة على ان قيام رمضان ليس بواجب بل هو مندوب (قوله فتو) رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك ثم كان الامر على ذلك في خلافة ابى بكر وصدر من خلفائه (معناه استمر الامر بهذه المدة على ان كل واحد يقوم رمضان في بيته منفردا حتى انقضت صدرا من خلفائه ثم جمعهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه ووافقهم على ذلك ثم كان الامر على ذلك في خلافة ابى بكر وصدر من خلفائه (معناه استمر الامر بهذه المدة على ان كل واحد يقوم رمضان في بيته منفردا حتى انقضت ايمانا واعتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه) هذا مع الحديث المتقدم من قام رمضان قد يقال ان احد ما يعني عن الآخر وجوابه ان يقال قيام رمضان من غير موافقة ليلة القدر ومعرفتها سبب لغفران الذنوب وقيام ليلة القدر من دانها وعرفنا سبب لغفران وان لم نعلم غير ما (قوله صلى الله عليه وسلم من يقوم ليلة القدر فبها القدر) معناه يعلم انها ليلة القدر (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد ذات ليلة فصله بصلوة ناس وذكر الحديث) فيه جواز ان تلت جماعة ولكن لا اعتبار فيها بالانفراد الا في داخل مخصوصة وهي العيد والكسوف والاستسقاء وكذا التراجع عند الجحيم كما سبق وفيه جواز ان تلت في المسجد وان كان البيت افضل لعل ابنه صلى الله عليه وسلم لما فعلها في المسجد ليمان الجواز اذا كان متكفلا وفيه جواز الاقتداء بمن لم يتوانا منه وهذا صحيح على المشهور من مذهبه واذا ذهب العلماء ولكن ان نوى الامام امامهم بعد اقتداءهم حصلت فضيلة الجماعة له ولهم وان لم يتواها حصلت لهم فضيلة الجماعة ولا تحصل للامام على الصحيح لانه لم يتواها والايمان انما دام بالامامون فقد نودوا وفيه اذا اتوا صنت مصلوة وخوت مفسدة او مصلحتان اعتبرهما لان النبي صلى الله عليه وسلم كان رأى الصلوة في المسجد مصلية لما ذكرناه فلما عارضه خوت الاخرى عليهم تركه لعظم المفسدة التي تتجاف من عجزهم وتركهم للفرص وفيه ان الامام كبير القوم اذ فعل شيئا خلافت ما يتوعد اتباعه وكان لرفيعه عذركه لهم لطيبا لقلوبهم واصلاحا لذات البين لئلا يظنوا خلافت هذا وربما طعن السواد اعلم (قوله فلما قضى صلوة النجم اقبل على الناس ثم شهد فقال ابا عبد الله لم يخف على شائكم الليلة) في هذه الاقوال فائدة مهمتها استحباب التشهد في صدر الخطبة والموعظة وفي حديث في سنن ابى داود الخطبة التي ليس فيها تشهد كالبجذار ومنها استحباب قول ابا عبد الله في الخطبة وقد جارت به احاديث كثيرة في الصحيح مشهورة وقد ذكر البخاري في صحيحه باباني البداية في الخطبة بابا بعد وذكر فيه جملة من الاحاديث ومنها ان السنة في الخطبة والموعظة استقبال الجماعة ومنها ان يقال جرى ليلة كذا وان كان بعد الصبح وكذا يقال لليلة الى زوال الشمس وبعد الزوال يقال لبارحة وقد سبق في هذه المسئلة في اول الكتاب باب الندب الاكابر الى قيام ليلة القدر بيان ليل من قال انها ليلة سبع وعشرين فيه حديث ابى بن كعب ان كان كيف انها ليلة سبع وعشرين وهذا احد المذاهب فيها واكثر العلماء على انها ليلة مائة من العشر الاخر من رمضان وارجاها الى ليلة سبع وعشرين وثلاث وعشرين واحدى وعشرين واكثرهم انها ليلة سبعين لا تسقط في سنة ليلة سبع وعشرين وفي سنة ليلة ثلاث وسنة ليلة احدى وسنة اخرى وهذا الظاهر فيمنع بين الاحاديث المختلفة فيها وسيا في زيادة بسط فيها ان شاء الله تعالى في آخر كتاب الصيام حيث ذكرها سلم (قوله اكثر على) نصبناه بالثلثة بالموعظة الثلاثة اكثر





جاء

بہشت



و

۱۳۱

قوله ولك الحمد انت قيام السلوات هو بتشديد الياء كعلم وهو  
القيام والقيم بتشديد الياء من قام به السلوات والارض -  
قوله انت الحق الظاهر ان تعريف المخبر فيه وفي قوله ووعدك الحق و  
قوله الحق ليس للقصر وانما هو لافادة ان الحكومة ظاهرا مسلما لا منازع













**وحدثني** حرملة بن يحيى ومحمد بن سلمة المرادي قالانا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرتنا أن الحواريين ثوبت بن حبيب بن اسد بن عبد العزى مرت بها وعندها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذه الحواريين ثوبت وزعموا انها كانت أم الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتأمر الليل خذ وأمن العمل ما تطيقون فوالله لا يسأله الله حتى تسأله **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالانا أبو اسامة عن هشام بن عروة **وحدثني** زهير بن حرب اللفظ له قال نا يحيى بن سعيد عن هشام قال أخبرني أبي عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي امرأة فقال من هذه فقلت امرأة لا تتأمر صلى قال عليكم من العمل ما تطيقون فوالله لا يعال الله حتى تلوا وكان أحب الدين اليه ما دار عليه صاحب في حديث أبي اسامة انها امرأة من بني أسد **وحدثنا** أبو بكر ابن أبي شيبة قال نا عبد الله بن نمير **وحدثنا** ابن نمير قال نا أبي **وحدثنا** أبو كريب قال نا أبو اسامة جميعا عن هشام بن عروة **وحدثنا** قتيبة بن سعيد واللفظ لعروة ابن انس عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نكس أحدكم في الصلاة فليرق حتى ينهض عنه النوم فإن أحدكم اذا صلى وهو ناعس لعديل هب يستغفر فيسب نفسه **وحدثنا** محمد بن رافع قال نا عبد الرزاق قال نا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن كرا حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام أحدكم من الليل فاستجمع القرآن على لسانه فلم يدرك ما يقول فليضطجع **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالانا أبو اسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقرأ من الليل فقال يرحم الله لقل ذكرني كن أو كن الآية كنت اسقطتها من سورة كن أو كن **وحدثنا** ابن نمير قال نا عبد الله بن نمير عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يسمع قراءة رجل في السجود فقال ربه الله لقل ذكرني آية كنت اسميتها **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على ذلك عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نا مثل صاحب القرآن كمثل لابل المعقلة ان عاهد عليها أمسكها وان اطلقها ذهبت **وحدثنا** زهير بن حرب ومحمد بن لثني وعبد الله بن سعيد قالوا نا يحيى وهو القطان **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال نا أبو خازم **وحدثنا** ابن نمير قال نا أبي **وحدثنا** ابن نمير قال نا عبد الرزاق نا معمر عن أيوب **وحدثنا** قتيبة بن سعيد قال نا يعقوب بن يزيد عن عبد الرحمن **وحدثنا** محمد بن اسحق السيبى قال نا انس بن عياض جميعا عن موسى بن عقبه كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم عن حديث فلان زادني حديث موسى بن عقبه فلذا قام صاحب القرآن فقرأه بالليل النهار ذكره وان لم يقره به نسبه **وحدثنا** زهير بن حرب وعثمان بن بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم قال سمعنا نا وقالنا ان ناجر عن منصور عن أبي واثل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يشموا احدكم يقول نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي استذكروا القرآن فلهوا شئ تفصيصا من صدر الرجال من النعم بعقلها

(قوله) (الحولاء بنت توبيت) هو بيت امثلة فوق في اوله و آخره (قوله) وزعموا انهما لانتام لليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لانتام لليل فخذوا من الليل ما تطيقون (اراد صلى الله عليه وسلم بقوله لانتام لليل الانكا وعليها وكرامته فعلها وتشديد باعلى نفسها ووضوح ان في موطا مالك قال في هذا الحديث ذكره ذلك حتى عرفت الكرامة في وجهه وفي هذا دليل لمنزلهنا وذهب جماعة والاكثرون ان صلوة جميع الليل كروية عن جماعة من السلف انه لا بأس به وهو رواية عن مالك اذا لم ينسب عن الصحيح باب امر من نفس في صلوة او يستعجم عليه القرآن والذكر بان يرتد او يقع حتى يذهب عنه ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم اذا ناس احدكم في صلوة فليترك حتى يذهب عنه النوم لآخره) نفس بفتح عين وفيه الحث على الاقبال على الصلوة بمخشوع وفراغ قلب ونشاط وفيه امر الناس بالنوم ونحوه مما يذهب عنه الناس وبذا عام في صلوة الفرض والنفل في الليل والنهار ونهاية من يذهب الجمهر ولكن لا يخرج فريضة عن وقتها قال القاضي وحمل مالك وجماعة على نفل الليل لانها محل النوم لبا (قوله صلى الله عليه وسلم فان احدكم اذا صلى وهو نائم لعله يذهب يستغفر لنفسه) قال القاضي حتى يستغفر منها يدعو (قوله صلى الله عليه وسلم فانما يستغفر للقرآن) اي استغفر الله ان ينطق به لسانه لغلبة الناس كتاب فضائل القرآن وما يتعلق به باب الامر بتجديد القرآن او كراهته قول نسيت آية كذا وجاز قول نسيتها (قوله سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ من الليل فقال يرحم الله لقد اذكرني كذا وكذا آية كنت استغفنها من سورة كذا وكذا في رواية كان النبي صلى الله عليه وسلم يستمع قراءة رجل في المسجد فقال يرحم الله لقد اذكرني آية كنت نسيتها وفي الحديث الذي بعد هذا يس بالاحاديث يقول نسيت آية كيت وكيت بل هو في هذه الالفاظ فواء منها جواز رفع الصوت بالقراءة في الليل وفي المسجد ولا كراهية فيها اذ لم يؤذ احد ولا تعرض للربا والاعجاب ونحو ذلك وفيه الدوام لاصاب الانسان من جهة خيرا وان لم يقصده ذلك الانسان وفيه ان الاستماع للقراءة سنة وفيه جواز تول سورة كذا كسورة البقرة ونحوها ولا التفات الى من خالف في ذلك فقد نظا هرت الاحاديث الصحيحة على استقامه وفيه كراهية قول نسيت آية كذا وهي كراهية تنزيها لانه لا يكره قوله نسيتها وانما هي عن نسيتها لانه يتضمن التساهل فيها والتغافل عنها وقد قال الله تعالى انتك آياتنا فنسيتها وقال القاضي عياض اوله ما يتاول عليه الحديث ان معناه ذم الحال لا ذم القول اي نسيت الحالة حاله من حفظ القرآن فغفل عنه حتى نسى وقوله صلى الله عليه وسلم بل هو في ضبطه بتقديرا لسين وقال القاضي ضبطناه بالتشديد والتخفيف (قوله صلى الله عليه وسلم كنت نسيتها) دليل على جواز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم لما قبله الى الامة وقد تقدم في باب سجود السهو الكلام فيما يجوز من السهو عليه صلى الله عليه وسلم وما لا يجوز قال القاضي عياض رحمه الله جمهور المحققين على جواز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم ابتداء فيما ليس طريقه البلاغ والتعريف واقتضوا انما طريقة البلاغ والتعريف ولكن من جوزه قال لا يقر عليه بل لا بد ان يتذكره او يذكره واحتسبوا بل من شرط ذلك ان يكون صحيح التزجي قبل فاته صلى الله عليه وسلم قال واما النسيان ما بلغه كما في هذا الحديث فيجوز قال وقد سبق بيان سهوه في الصلوة قال وقال بعض الصوفية ومتابعيه لا يجوز السهو عليه صلى الله عليه وسلم شي وانما يقع منه صورته ليس وهذا ناقض مردود لم يقل بهذا احد من يعتدي به الا الاستدلال بالمنظر الاسفراني من شيوخنا فانه مال اليه وزجه وهو ضعيف متناقض (قوله صلى الله عليه وسلم انما مثل صاحب القرآن كمثل الابل المعقلة لآخره) فيه الحث على تعاهد القرآن وتلاوته والحذر من تعريضه للنسيان قال القاضي ومعنى صاحب القرآن اي الذي القه والمصاحبة المواقفة ومنه فلان صاحب فلان واصحاب الجبنة واصحاب النار واصحاب الحديث واصحاب الراي واصحاب الصفة واصحاب ابل ومنهم صاحب كنز صاحب عبادة (قوله صلى الله عليه وسلم آية كيت وكيت) اي آية كذا وكذا وهو بفتح التاء على المشهور على الجوهري فتحها كسر اعراب عبيدة (قوله استذكر القرآن فهو مثل تفصيا من صدور الرجال من انهم يعقلها) قال ابن اللثة التقضي الانفصال وهو بمعنى الرواية الاخرى استدقنا وانهم اصلها الابل والبقرة والغنم والمراد هنا الابل خاصة لانها التي تعقل والعقل بضم العين والقان ويجوز ان كان القان كقوله

قوله بئس ما لاجدهم ان يقول نسيت آية كذا وكذا الخ كان ذلك لما فيه من التشبيه بمن قال تعالى فيهم كذالك انتك آيتنا فنسيتها والله تعالى اعلم.

باب امر من نفس في صلوة واستمع عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس ان الله يحب المتكبرين















**وَحَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَاجِرٌ عَنْ بِيَانٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ تَرَ يَا ابْنَ النَّبْتِ أَنزَلْتُ اللَّيْلَةَ لَمْ يُزْمَرْ مِثْلُهَا قَطُّ  
**قُلْ** عَوِزُ رَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ عَوِزُ رَبِّ النَّاسِ **وَحَدَّثَنَا** عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَيْرٍ قَالَ نَابِيُّ قَالَ نَاسِمُ بْنُ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْزَلَ  
**أَوْ** أَنْزَلَتْ عَلَى آيَاتٍ لَمْ يُزْمَرْ مِثْلُهَا قَطُّ **وَحَدَّثَنَا** أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَافِعُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ نَابِيُّ أَسَامَةُ بْنُ كَلَّاهٍ عَنْ اسْمَعِيلَ بْنِ الْأَسَدِ مِثْلَهُ وَفِي  
رَوَايَةٍ إِلَى اسْمَامَةَ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجَهَنِّيِّ وَكَانَ مِنْ رُفَعَاءِ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **وَحَدَّثَنَا** أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُ بْنُ النَّاقِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ كَلَامَهُ عَنْ ابْنِ عَجِينَةَ  
قَالَ زُهَيْرُ بْنُ نَاسِفٍ عَنْ ابْنِ عَجِينَةَ قَالَ نَازِرُ بْنُ أَبِي عَرَبَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ تَأْتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَيُوقِعُ فِيهِ نَاءَ اللَّيْلِ أَنَاءَ النَّهَارِ  
وَرَجُلٌ تَأْتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا لَيْلُ اللَّيْلِ وَأَنَاءُ النَّهَارِ **وَحَدَّثَنَا** حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو  
عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ تَأْتَاهُ اللَّهُ هَذَا الْكِتَابَ فَغَامِرُهُ أَنَاءَ اللَّيْلِ وَأَنَاءُ النَّهَارِ وَرَجُلٌ عَظَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَتَصْدُقُ بِهِ نَاءَ اللَّيْلِ  
وَأَنَاءُ النَّهَارِ **وَحَدَّثَنَا** أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ نَافِعُ بْنُ عَسْوَدٍ عَنْ اسْمَعِيلَ بْنِ قَيْسٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ **وَحَدَّثَنَا** ابْنُ خَيْرٍ قَالَ نَابِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ قَالَا نَاسِمُ بْنُ قَيْسٍ  
قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ تَأْتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَسَلَطَهُ عَلَى هَلَكَةٍ فِي الْحَقِّ وَرَجُلٌ تَأْتَاهُ اللَّهُ جَلَّةٌ فَيُوقِعُ فِيهَا  
وَيُعَلِّمُهَا **وَحَدَّثَنَا** زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَافِعُ بْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ قَالَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ  
عَمْرٌ يَسْتَعْلِمُهُ عَلَى مَكَّةَ فَقَالَ مَنْ اسْتَعْلِمْتُ عَلَى أَهْلِ الْوَادِي فَقَالَ ابْنُ أَبِي قَالٍ وَمِنْ ابْنِ أَبِي قَالٍ قَالَ مَوْلَى مِنْ مَوْلَانَا قَالَ فَاسْتَمْلَعْتُ عَلَيْهِمْ مَوْلَى قَالَ أَنَّهُ قَارِئٌ لِكِتَابِ اللَّهِ  
عَنْ وَجَلٍ وَأَنَّهُ عَالِمٌ بِالْقُرْآنِ قَالَ عَمْرٌ أَمَا إِنْ نَبِيَّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَالَ إِنْ لَمْ يَرْفَعْ هَذَا الْكِتَابَ أَقْوَامًا وَيَضَعُ بِهِ الْآخَرِينَ **وَحَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الْدَّارِمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ اسْمَعِيلَ قَالَ أَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَنَا شُعَيْبُ بْنُ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي عَامِرُ بْنُ وَاثِلَةَ اللَّيْثِيُّ أَنَّ نَافِعُ بْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ حَدَّثَنَا الْحَزَازِيُّ لَقِيَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِعَسْفَانَ  
بِمِثْلِ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ **وَحَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى طَلْحَةَ بْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ زُبَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْغَفَّارِ قَالَ سَمِعْتُ  
عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَقُولُ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ بْنِ حِزَامٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا اقْرَأَهَا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَأَ نَبِيَّهَا فَكُنْتُ أَنْ أَعْجَلَ عَلَيْهِ ثُمَّ  
أَمَلْتُهِ حَتَّى أَنْصَرَفَ ثُمَّ لَبَّيْتُهِ بِرَدَائِهِ فَنُحِيتُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى غَيْرِ مَا اقْرَأَتْهُمَا فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْجِعْ أَقْرَأْ فَقَرَأَ الْفُرْقَانَ الَّتِي سَمِعْتُ يَقْرَأُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا أَنْزَلْتُ ثُمَّ قَالَ لِي أَقْرَأْ فَقَرَأْتُ فَقَالَ هَكَذَا أَنْزَلْتُ إِنْ  
هَذَا الْقُرْآنُ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَاقْرَأُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ

باب فضل قراءة المعوذتين وقوله صلى الله عليه وسلم التمرات انزلت الليلة لم ير مثلهن قط قل اعوذ برب الفلق قل اعوذ برب الناس) فيه بيان عظم فضل هاتين السورتين قد سبق قريبا الخلاف في اطلاق تخصيص بعض القرآن على بعض وفيه دليل واضح على كونها من القرآن ودرو على من نسب الى ابن مسعود خلاف هذا وفيه ان لفظة قل من القرآن ثابتة من اول السورتين بعد البسملة وقد اجتمعت الامة على هذا كله (قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الاخرى انزل او انزلت على آيات لم ير مثلهن قط المعوذتين) ضبطنا زبنا النون المفتوحة والياء المضمومة وكلاهما صحيح (قوله صلى الله عليه وسلم المعوذتين) هكذا هو في جميع النسخ وهو صحيح وهو منصوب بفعل محذوف اي اعني المعوذتين وهو بكسر الواو باب فضل من يقوم بالقرآن ويعلمه فضل من تعلم حكمته من نقاد غيره فعمل بها وعليها (قوله صلى الله عليه وسلم لاحد الانبياء اثنتين) قال العلماء واحدهما حقوقي ومجازي فالحقيقة تمنى زوال النعمة عن صاحبها وهذا حرام باجماع الامة مع النص صريح والصحيح والما المجازي فهو الغبطة وهو ان تمنى مثل النعمة التي على غيره من غير ذلها عن صاحبها فان كانت من امور الدنيا كانت مباحة وان كانت طاعة فهي مستحبة والردا بالمحدث لا غبطة مجبوبة الانبياء اثنتين اثنيتين واما في معناها (قوله صلى الله عليه وسلم التمرات) انما التمرات اي ساعاته وواحدة ان داناداني وانوارت لغات (قوله صلى الله عليه وسلم فسلط على الملكة في تحت) اي الفاقة في الطاعات (قوله صلى الله عليه وسلم ورجل آتاه الصدقة فهو يقضي بها عليها) معناه يميل بها ويعلمها احتسابا وحكمته كل ما ينسب من الجهل وزجر عن القبيح باب بيان ان القرآن انزل على سبعة احرف وبيان معناها (قوله ثم لبسته برواء) هو بتشديد الباء الاول معناه اخذت بمجموع رواه في عنقه وجرت به ما خوذ من اللبنة بفتح اللام لاز يقبض عليها وفي هذا بيان ما كانوا عليه من الاعتناء بالقرآن والذب عنه والمحافظة على نطقه كما سمعوه من غير عدل الى ما تجوز العربية واما امر النبي صلى الله عليه وسلم عمره بارساله فلان لم يثبت عنده ما يقتضيه تحزيه ولان عمره انما سب الى مخالفة في القراءة والنبي صلى الله عليه وسلم يعلم من جواز القراءة ووجوبها ما لا يعلمه غيره ولان اذا قرأ وهو يلبس لم يتمكن من حضور الهال وتحقيق القراءة لم تكن المطلق (قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فاقروا ما تيسر منه) قال العلماء بسبب انزاله على سبعة التحقير والتسهيل ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم يهون على النبي كما صرح به في الرواية الاخرى واختلف العلماء في المراد بسبعة احرف قال القاضى عياض قيل هو توسعة وتسهيل لم يقصد به التحصير قال وقال الاكثر هو حصر العدد في سبعة ثم قيل هي سبعة في المعاني كالوعود والوعيد والحكم والتشابه المحلل والحرام ولان المقصود الاشكال والامر النهي ثم احلكت هو لار في تعيين السبعة وقال اخرون هي في صورة التلاوة وكيفية النطق بكلماتها من اوغام واظهار وتوقيع وترقيق واما ذلكم والالعرب كانت مختلفة اللغات في هذه الوجوه فميسر الله تعالى عليهم ليقرأ كل انسان بما يوافي لغة وتسهيل على لسانه وقال اخرون هي الالف والفاء والحروف والياء اشار الى شهاب بارواه مسلم عنه في الكتاب ثم اختلف هو لا فاقيل سبع قراءات وادرج وقال ابو عبيد سبع لغات للعرب يمنها وادرجها وهي الفصح اللغات واعلموا وقيل بل السبعة كلها المضروحة وهي متفرقة في القرآن غير مجمعة في كلمة واحدة وقيل بل هي مجمعة في بعض الكلمات كقوله تعالى وعبد الطاغوت وزرع ولعبت باعد من اسفارنا وبعذاب مبين غير ذلك قال القاضى ابو بكر بن الباقلاني الصحيح ان هذه الاحرف السبعة ظهرت واستفاضت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضبطها عنه الامة واثبتها عثمان والجماعة في المصحف واخبر بصحتها واما حذوفا عنها لم يثبت متواترا وان هذه الاحرف تختلف ما بينها تارة والفاظها اخرى وليست متضادة ولا متنافية وذكر الطحاوي ان القراءة بالاحرف السبعة كانت في اول الامر خاصة للضرورة للاختلاف لغة العرب ومشقة اخذ جميع الطوائف بلغة فلما كثرت الناس والكتابات انقضت الضرورة عادت الى قراءة واحدة قال الداودي وهذه القراءات السبع التي يقرأ الناس اليوم بها ليس كل حرف منها هو احد تلك السبعة بل قد تكون مفرقة فيها وقال ابو عبيد اسد بن ابي صفرة هذه القراءات السبع انما شرعت من حرف واحد من السبعة المذكورة في الحديث وهو الذي جمع عثمان عليه المصحف وهذا ذكره النحاس غيره قال غيره ولا يمكن القراءة بالسبع المذكورة في الحديث في ختمه واحدة ولا يبيد اي هذه القراءات كان العرض على النبي صلى الله عليه وسلم وكلها مستقيمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ضبطها عنه الامة ولضاف كل حرف منها الى من اضيف اليه من الصحابة اي اذا كان اكثر قراءة به كما اضيف كل قراءة منها الى من اختار القراءة به من القراء السبعة وغيرهم قال المالزي اقول من قال لرب سبعة معان مختلفة كالكام والاشكال والمقصود انما صلى الله عليه وسلم اشار الى جواز القراءة بكل واحد من الحروف ابدال حرف بحرف وقد قرأه اجماع المسلمين اذ يحرم ابدال آية امثال آية احكام فام قول من قال المراد ما عظم الا في جعل مكان غفر جسيم بغير فاسد ايضا لا اجماع

[illegible]

اداء





فقال عبد الله هذا كهن الشعر ان اقواما يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن اذا وقع في القلب فرسوخ فيه نفع ان افضل الصلوة الركوع والسجود اني لاعلم النظائر التي  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما سورتين في كل ركعة ثم قام عبد الله فدخل علقه في انزله ثم خرج فقال قل خبرني بما قال ابن نيار في رواية جابر رجل من بني  
بجيلة الى عبد الله ولم يقل غيبك بن سنان **وحديثنا ابو كريب** قال نا ابو مغوية عن الامش عن ابي وائل قال قال جابر رجل الى عبد الله يقال له غيبك بن سنان بمثل حديث وكيع غير  
انه قال فجملة علقه ليدخل عليه فقلنا له سلمه عن النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقر بها في كل ركعة فدخل عليه فساله ثم خرج علينا فقال عشرين سور في عشرة  
ركعات من المفصل عبد الله **وحديثنا** اسحق بن ابراهيم قال نا عيسى بن يونس قال نا الامش في هذا الاسناد نحو حديثنا وقال اني لاعلم النظائر التي كان  
يقرأ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتين في ركعة عشرين سور في عشرة ركعات **وحديثنا** شيبان بن فروخ قال نا هاشم بن عيسى قال نا واصل بن ابي وائل قال  
قال نا عبد الله بن مسعود يوم ابعدها صليتنا الغداة فسلمنا بالباب فاذن لنا قال فكلنا بالباب هنيئة قال فخرجت الجارية فقالت الا تدخلون فدخلنا فاذا هو جالس يستمع فقال ما منكم  
ان تدخلوا واذن لكم فقلنا لا الا ناظنا ان بعض اهل البيت ناظم قال ظننته بال ابن ام عبد غفلة قال ثم اقبل يسبح حتى ظن ان الشمس قد طلعت فقال يا جارية انظري  
هل طلعت قال فنظرت فاذا هو لم تطلع فاقبل يستمع حتى اذا طمن ان الشمس قد طلعت فقال يا جارية انظري هل طلعت فنظرت فاذا هو لم تطلع فقال الحمد لله الذي اقالنا  
يومئذ انما افعلنا ههنا واحسبه قال ولم يحكنا بن نوبنا قال فقال رجل من القوم قرأت المفصل الباردة كله قال فقال عبد الله هذا كهن الشعر ناقلنا معنى القرائن واني لاحظظ  
القرائن التي كان يقر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتين وعشرين من المفصل وسورتين من آل حم **وحديثنا** عبد بن حميد قال نا حسين بن علي **يخفف** عن زائدة عن منصور  
عن شقيق قال قال جابر رجل من بني بجيلة يقال له غيبك بن سنان الى عبد الله فقال اني اقرأ المفصل في ركعة فقال عبد الله هذا كهن الشعر لقد علمت النظائر التي كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقر بها سورتين في ركعة **وحديثنا** محمد بن المنه عن ابن بشار قال ابن المنه نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن عمر بن مرة انه سمع ابا وائل يحدث ان  
رجلا جاء الى ابن مسعود فقال اني قرأت المفصل الليلة كله في ركعة فقال عبد الله هذا كهن الشعر فقال عبد الله لقد عرفت النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقر  
بينهم قال فذ كر عشرين سور من المفصل سورتين سورتين في ركعة **وحديثنا** احمد بن محمد بن عبد الله بن يونس قال نا ابراهيم قال نا ابو اسحق قال نا ريت رجلا سأل الاسود بن يزيد وهو يعلم القرآن  
في المسجد فقال كيف تقرأ هذه الآية فقل من قل كراد الامر اذا فقال بل نا سمعت عبد الله بن مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مكررا **لا تحل** شيئا من  
المنه وابن بشار قال ابن المنه نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن ابن اسحق عن الاسود عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انما كان يقرأ هذا الحزن فقل من قل كراد **لا تحل** شيئا من  
شيبه وابوكريب واللفظ لا يكره قال نا ابو مغوية عن الامش عن ابراهيم عن علقه قال قد منا الشام فانا نا ابو الورداء فقال فيكم احد يقول على قولة عبد الله فقلت نعم انا قال فكيف سمعت عبد  
يقرأ هذه الآية والليل اذ يفتي قال سمعت يقرأ والليل اذ يفتي والذ كر الا فتى قال وانا والله هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقر وهذا لكن هو لا يريد ان ان اقر او ما خلق فلا تأبهم

كل  
ال

١٢٥

١٢٦

١٢٧

ب  
ال  
١٢٨  
١٢٩  
١٣٠  
١٣١  
١٣٢  
١٣٣  
١٣٤  
١٣٥  
١٣٦  
١٣٧  
١٣٨  
١٣٩  
١٤٠  
١٤١  
١٤٢  
١٤٣  
١٤٤  
١٤٥  
١٤٦  
١٤٧  
١٤٨  
١٤٩  
١٥٠  
١٥١  
١٥٢  
١٥٣  
١٥٤  
١٥٥  
١٥٦  
١٥٧  
١٥٨  
١٥٩  
١٦٠  
١٦١  
١٦٢  
١٦٣  
١٦٤  
١٦٥  
١٦٦  
١٦٧  
١٦٨  
١٦٩  
١٧٠  
١٧١  
١٧٢  
١٧٣  
١٧٤  
١٧٥  
١٧٦  
١٧٧  
١٧٨  
١٧٩  
١٨٠  
١٨١  
١٨٢  
١٨٣  
١٨٤  
١٨٥  
١٨٦  
١٨٧  
١٨٨  
١٨٩  
١٩٠  
١٩١  
١٩٢  
١٩٣  
١٩٤  
١٩٥  
١٩٦  
١٩٧  
١٩٨  
١٩٩  
٢٠٠  
٢٠١  
٢٠٢  
٢٠٣  
٢٠٤  
٢٠٥  
٢٠٦  
٢٠٧  
٢٠٨  
٢٠٩  
٢١٠  
٢١١  
٢١٢  
٢١٣  
٢١٤  
٢١٥  
٢١٦  
٢١٧  
٢١٨  
٢١٩  
٢٢٠  
٢٢١  
٢٢٢  
٢٢٣  
٢٢٤  
٢٢٥  
٢٢٦  
٢٢٧  
٢٢٨  
٢٢٩  
٢٣٠  
٢٣١  
٢٣٢  
٢٣٣  
٢٣٤  
٢٣٥  
٢٣٦  
٢٣٧  
٢٣٨  
٢٣٩  
٢٤٠  
٢٤١  
٢٤٢  
٢٤٣  
٢٤٤  
٢٤٥  
٢٤٦  
٢٤٧  
٢٤٨  
٢٤٩  
٢٥٠  
٢٥١  
٢٥٢  
٢٥٣  
٢٥٤  
٢٥٥  
٢٥٦  
٢٥٧  
٢٥٨  
٢٥٩  
٢٦٠  
٢٦١  
٢٦٢  
٢٦٣  
٢٦٤  
٢٦٥  
٢٦٦  
٢٦٧  
٢٦٨  
٢٦٩  
٢٧٠  
٢٧١  
٢٧٢  
٢٧٣  
٢٧٤  
٢٧٥  
٢٧٦  
٢٧٧  
٢٧٨  
٢٧٩  
٢٨٠  
٢٨١  
٢٨٢  
٢٨٣  
٢٨٤  
٢٨٥  
٢٨٦  
٢٨٧  
٢٨٨  
٢٨٩  
٢٩٠  
٢٩١  
٢٩٢  
٢٩٣  
٢٩٤  
٢٩٥  
٢٩٦  
٢٩٧  
٢٩٨  
٢٩٩  
٣٠٠  
٣٠١  
٣٠٢  
٣٠٣  
٣٠٤  
٣٠٥  
٣٠٦  
٣٠٧  
٣٠٨  
٣٠٩  
٣١٠  
٣١١  
٣١٢  
٣١٣  
٣١٤  
٣١٥  
٣١٦  
٣١٧  
٣١٨  
٣١٩  
٣٢٠  
٣٢١  
٣٢٢  
٣٢٣  
٣٢٤  
٣٢٥  
٣٢٦  
٣٢٧  
٣٢٨  
٣٢٩  
٣٣٠  
٣٣١  
٣٣٢  
٣٣٣  
٣٣٤  
٣٣٥  
٣٣٦  
٣٣٧  
٣٣٨  
٣٣٩  
٣٤٠  
٣٤١  
٣٤٢  
٣٤٣  
٣٤٤  
٣٤٥  
٣٤٦  
٣٤٧  
٣٤٨  
٣٤٩  
٣٥٠  
٣٥١  
٣٥٢  
٣٥٣  
٣٥٤  
٣٥٥  
٣٥٦  
٣٥٧  
٣٥٨  
٣٥٩  
٣٦٠  
٣٦١  
٣٦٢  
٣٦٣  
٣٦٤  
٣٦٥  
٣٦٦  
٣٦٧  
٣٦٨  
٣٦٩  
٣٧٠  
٣٧١  
٣٧٢  
٣٧٣  
٣٧٤  
٣٧٥  
٣٧٦  
٣٧٧  
٣٧٨  
٣٧٩  
٣٨٠  
٣٨١  
٣٨٢  
٣٨٣  
٣٨٤  
٣٨٥  
٣٨٦  
٣٨٧  
٣٨٨  
٣٨٩  
٣٩٠  
٣٩١  
٣٩٢  
٣٩٣  
٣٩٤  
٣٩٥  
٣٩٦  
٣٩٧  
٣٩٨  
٣٩٩  
٤٠٠  
٤٠١  
٤٠٢  
٤٠٣  
٤٠٤  
٤٠٥  
٤٠٦  
٤٠٧  
٤٠٨  
٤٠٩  
٤١٠  
٤١١  
٤١٢  
٤١٣  
٤١٤  
٤١٥  
٤١٦  
٤١٧  
٤١٨  
٤١٩  
٤٢٠  
٤٢١  
٤٢٢  
٤٢٣  
٤٢٤  
٤٢٥  
٤٢٦  
٤٢٧  
٤٢٨  
٤٢٩  
٤٣٠  
٤٣١  
٤٣٢  
٤٣٣  
٤٣٤  
٤٣٥  
٤٣٦  
٤٣٧  
٤٣٨  
٤٣٩  
٤٤٠  
٤٤١  
٤٤٢  
٤٤٣  
٤٤٤  
٤٤٥  
٤٤٦  
٤٤٧  
٤٤٨  
٤٤٩  
٤٥٠  
٤٥١  
٤٥٢  
٤٥٣  
٤٥٤  
٤٥٥  
٤٥٦  
٤٥٧  
٤٥٨  
٤٥٩  
٤٦٠  
٤٦١  
٤٦٢  
٤٦٣  
٤٦٤  
٤٦٥  
٤٦٦  
٤٦٧  
٤٦٨  
٤٦٩  
٤٧٠  
٤٧١  
٤٧٢  
٤٧٣  
٤٧٤  
٤٧٥  
٤٧٦  
٤٧٧  
٤٧٨  
٤٧٩  
٤٨٠  
٤٨١  
٤٨٢  
٤٨٣  
٤٨٤  
٤٨٥  
٤٨٦  
٤٨٧  
٤٨٨  
٤٨٩  
٤٩٠  
٤٩١  
٤٩٢  
٤٩٣  
٤٩٤  
٤٩٥  
٤٩٦  
٤٩٧  
٤٩٨  
٤٩٩  
٥٠٠  
٥٠١  
٥٠٢  
٥٠٣  
٥٠٤  
٥٠٥  
٥٠٦  
٥٠٧  
٥٠٨  
٥٠٩  
٥١٠  
٥١١  
٥١٢  
٥١٣  
٥١٤  
٥١٥  
٥١٦  
٥١٧  
٥١٨  
٥١٩  
٥٢٠  
٥٢١  
٥٢٢  
٥٢٣  
٥٢٤  
٥٢٥  
٥٢٦  
٥٢٧  
٥٢٨  
٥٢٩  
٥٣٠  
٥٣١  
٥٣٢  
٥٣٣  
٥٣٤  
٥٣٥  
٥٣٦  
٥٣٧  
٥٣٨  
٥٣٩  
٥٤٠  
٥٤١  
٥٤٢  
٥٤٣  
٥٤٤  
٥٤٥  
٥٤٦  
٥٤٧  
٥٤٨  
٥٤٩  
٥٥٠  
٥٥١  
٥٥٢  
٥٥٣  
٥٥٤  
٥٥٥  
٥٥٦  
٥٥٧  
٥٥٨  
٥٥٩  
٥٦٠  
٥٦١  
٥٦٢  
٥٦٣  
٥٦٤  
٥٦٥  
٥٦٦  
٥٦٧  
٥٦٨  
٥٦٩  
٥٧٠  
٥٧١  
٥٧٢  
٥٧٣  
٥٧٤  
٥٧٥  
٥٧٦  
٥٧٧  
٥٧٨  
٥٧٩  
٥٨٠  
٥٨١  
٥٨٢  
٥٨٣  
٥٨٤  
٥٨٥  
٥٨٦  
٥٨٧  
٥٨٨  
٥٨٩  
٥٩٠  
٥٩١  
٥٩٢  
٥٩٣  
٥٩٤  
٥٩٥  
٥٩٦  
٥٩٧  
٥٩٨  
٥٩٩  
٦٠٠  
٦٠١  
٦٠٢  
٦٠٣  
٦٠٤  
٦٠٥  
٦٠٦  
٦٠٧  
٦٠٨  
٦٠٩  
٦١٠  
٦١١  
٦١٢  
٦١٣  
٦١٤  
٦١٥  
٦١٦  
٦١٧  
٦١٨  
٦١٩  
٦٢٠  
٦٢١  
٦٢٢  
٦٢٣  
٦٢٤  
٦٢٥  
٦٢٦  
٦٢٧  
٦٢٨  
٦٢٩  
٦٣٠  
٦٣١  
٦٣٢  
٦٣٣  
٦٣٤  
٦٣٥  
٦٣٦  
٦٣٧  
٦٣٨  
٦٣٩  
٦٤٠  
٦٤١  
٦٤٢  
٦٤٣  
٦٤٤  
٦٤٥  
٦٤٦  
٦٤٧  
٦٤٨  
٦٤٩  
٦٥٠  
٦٥١  
٦٥٢  
٦٥٣  
٦٥٤  
٦٥٥  
٦٥٦  
٦٥٧  
٦٥٨  
٦٥٩  
٦٦٠  
٦٦١  
٦٦٢  
٦٦٣  
٦٦٤  
٦٦٥  
٦٦٦  
٦٦٧  
٦٦٨  
٦٦٩  
٦٧٠  
٦٧١  
٦٧٢  
٦٧٣  
٦٧٤  
٦٧٥  
٦٧٦  
٦٧٧  
٦٧٨  
٦٧٩  
٦٨٠  
٦٨١  
٦٨٢  
٦٨٣  
٦٨٤  
٦٨٥  
٦٨٦  
٦٨٧  
٦٨٨  
٦٨٩  
٦٩٠  
٦٩١  
٦٩٢  
٦٩٣  
٦٩٤  
٦٩٥  
٦٩٦  
٦٩٧  
٦٩٨  
٦٩٩  
٧٠٠  
٧٠١  
٧٠٢  
٧٠٣  
٧٠٤  
٧٠٥  
٧٠٦  
٧٠٧  
٧٠٨  
٧٠٩  
٧١٠  
٧١١  
٧١٢  
٧١٣  
٧١٤  
٧١٥  
٧١٦  
٧١٧  
٧١٨  
٧١٩  
٧٢٠  
٧٢١  
٧٢٢  
٧٢٣  
٧٢٤  
٧٢٥  
٧٢٦  
٧٢٧  
٧٢٨  
٧٢٩  
٧٣٠  
٧٣١  
٧٣٢  
٧٣٣  
٧٣٤  
٧٣٥  
٧٣٦  
٧٣٧  
٧٣٨  
٧٣٩  
٧٤٠  
٧٤١  
٧٤٢  
٧٤٣  
٧٤٤  
٧٤٥  
٧٤٦  
٧٤٧  
٧٤٨  
٧٤٩  
٧٥٠  
٧٥١  
٧٥٢  
٧٥٣  
٧٥٤  
٧٥٥  
٧٥٦  
٧٥٧  
٧٥٨  
٧٥٩  
٧٦٠  
٧٦١  
٧٦٢  
٧٦٣  
٧٦٤  
٧٦٥  
٧٦٦  
٧٦٧  
٧٦٨  
٧٦٩  
٧٧٠  
٧٧١  
٧٧٢  
٧٧٣  
٧٧٤  
٧٧٥  
٧٧٦  
٧٧٧  
٧٧٨  
٧٧٩  
٧٨٠  
٧٨١  
٧٨٢  
٧٨٣  
٧٨٤  
٧٨٥  
٧٨٦  
٧٨٧  
٧٨٨  
٧٨٩  
٧٩٠  
٧٩١  
٧٩٢  
٧٩٣  
٧٩٤  
٧٩٥  
٧٩٦  
٧٩٧  
٧٩٨  
٧٩٩  
٨٠٠  
٨٠١  
٨٠٢  
٨٠٣  
٨٠٤  
٨٠٥  
٨٠٦  
٨٠٧  
٨٠٨  
٨٠٩  
٨١٠  
٨١١  
٨١٢  
٨١٣  
٨١٤  
٨١٥  
٨١٦  
٨١٧  
٨١٨  
٨١٩  
٨٢٠  
٨٢١  
٨٢٢  
٨٢٣  
٨٢٤  
٨٢٥  
٨٢٦  
٨٢٧  
٨٢٨  
٨٢٩  
٨٣٠  
٨٣١  
٨٣٢  
٨٣٣  
٨٣٤  
٨٣٥  
٨٣٦  
٨٣٧  
٨٣٨  
٨٣٩  
٨٤٠  
٨٤١  
٨٤٢  
٨٤٣  
٨٤٤  
٨٤٥  
٨٤٦  
٨٤٧  
٨٤٨  
٨٤٩  
٨٥٠  
٨٥١  
٨٥٢  
٨٥٣  
٨٥٤  
٨٥٥  
٨٥٦  
٨٥٧  
٨٥٨  
٨٥٩  
٨٦٠  
٨٦١  
٨٦٢  
٨٦٣  
٨٦٤  
٨٦٥  
٨٦٦  
٨٦٧  
٨٦٨  
٨٦٩  
٨٧٠  
٨٧١  
٨٧٢  
٨٧٣  
٨٧٤  
٨٧٥  
٨٧٦  
٨٧٧  
٨٧٨  
٨٧٩  
٨٨٠  
٨٨١  
٨٨٢  
٨٨٣  
٨٨٤  
٨٨٥  
٨٨٦  
٨٨٧  
٨٨٨  
٨٨٩  
٨٩٠  
٨٩١  
٨٩٢  
٨٩٣  
٨٩٤  
٨٩٥  
٨٩٦  
٨٩٧  
٨٩٨  
٨٩٩  
٩٠٠  
٩٠١  
٩٠٢  
٩٠٣  
٩٠٤  
٩٠٥  
٩٠٦  
٩٠٧  
٩٠٨  
٩٠٩  
٩١٠  
٩١١  
٩١٢  
٩١٣  
٩١٤  
٩١٥  
٩١٦  
٩١٧  
٩١٨  
٩١٩  
٩٢٠  
٩٢١  
٩٢٢  
٩٢٣  
٩٢٤  
٩٢٥  
٩٢٦  
٩٢٧  
٩٢٨  
٩٢٩  
٩٣٠  
٩٣١  
٩٣٢  
٩٣٣  
٩٣٤  
٩٣٥  
٩٣٦  
٩٣٧  
٩٣٨  
٩٣٩  
٩٤٠  
٩٤١  
٩٤٢  
٩٤٣  
٩٤٤  
٩٤٥  
٩٤٦  
٩٤٧  
٩٤٨  
٩٤٩  
٩٥٠  
٩٥١  
٩٥٢  
٩٥٣  
٩٥٤  
٩٥٥  
٩٥٦  
٩٥٧  
٩٥٨  
٩٥٩  
٩٦٠  
٩٦١  
٩٦٢  
٩٦٣  
٩٦٤  
٩٦٥  
٩٦٦  
٩٦٧  
٩٦٨  
٩٦٩  
٩٧٠  
٩٧١  
٩٧٢  
٩٧٣  
٩٧٤  
٩٧٥  
٩٧٦  
٩٧٧  
٩٧٨  
٩٧٩  
٩٨٠  
٩٨١  
٩٨٢  
٩٨٣  
٩٨٤  
٩٨٥  
٩٨٦  
٩٨٧  
٩٨٨  
٩٨٩  
٩٩٠  
٩٩١  
٩٩٢  
٩٩٣  
٩٩٤  
٩٩٥  
٩٩٦  
٩٩٧  
٩٩٨  
٩٩٩  
١٠٠٠

(قوله كهن الشعر) معناه في تحفظه وروايته لا في الشاهد وترجمه لا في رتل في الانشاد والترجم في العادة (قوله ان اقواما يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن اذا وقع في القلب فرسوخ فيه نفع) معناه ان قواما ليس حظهم من القرآن الامور على اللسان فلا يجاوز تراقيهم يحصل قلوبهم وليس ذلك هو المطلوب بل المطلوب تحفظه وترويه وتوهم في القلب (قوله ان افضل الصلوة الركوع والسجود) هذا مذنب  
ابن مسعود رضي الله عنه وقد سبق في قول النبي صلى الله عليه وسلم افضل الصلوة طول القنوت وفي قوله صلى الله عليه وسلم اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد بيان ذهاب العار في ذبه المسئلة (قوله اني  
لاعلم النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن سورتين في ركعة وفسر بافعال عشرين سورة في عشرة ركعات من المفصل في تاليف عبد الله قال القاضى هذا صحيح بل هو رواية عائشة وابن  
عباس ان قيام النبي صلى الله عليه وسلم كان احدى عشرة ركعة بالوتر وان هذا كان قدر قراءته غالباً وان نظيره بالورد انما كان في التزويد والترتيل وما ورد من غير ذلك فقراءة البقرة والنساء وال عمران كان في  
نادر من الاوقات وقد جاء بيان هذه السور العشرين في رواية في سنن ابى داود والرحمن والنجم في ركعة واقربت والحاقة في ركعة والطور والذاريات في ركعة والواقعة وفون في ركعة رسال سائل و  
النازعات في ركعة وويل للمطففين وعيسى في ركعة والمذثر والمرمل في ركعة وذل تي ولا قسم في ركعة وعم والمرسلات في ركعة والدخان واذا الشمس كرت في ركعة وتسمى مفصل القصص وسور قرب  
المفصل بعضهم من بعض وقوله في الرواية الاخرى ثمانية عشر من المفصل وسورتين من آل حم دليل على ان المفصل ما بعد آل حم وقوله في الرواية الاولى عشرين من المفصل وقوله هنا ثمانية عشر  
من المفصل وسورتين من آل حم لا تعارض فيه لان مراده في الاولى معظم العشرين من المفصل قال العلماء اول القرآن سبع الطوال ثم ذات العيين وهو ما كان السورة منها مائة آية ونحوها ثم الثاني ثم المفصل  
وقد سبق بيان الخلاف في اول المفصل فقل من القتال فقل من الحجات فقل من ق قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن سورتين في ركعة (قوله فكلنا بالباب هنيئة) فكلنا بالباب  
بنيئة هو بتشديد اليا غير منقضية بيانه واضحا في باب ما يقال في افتتاح الصلوة (قوله لا منعكم ان تدخلوا واذن لكم فقلنا لا الا ناظنا ان بعض اهل البيت ناظم قال ظننته بال ابن ام عبد غفلة)  
معناه فقلنا لا منع لنا الا ناظنا ان بعض اهل البيت ناظم فزعمنا معنى قولهم فقلنا لو سمعنا وجوزنا لا انهم ارادوا انظن السور للصومين وهو رجحان الاعتقاد وفي هذا الحديث مراعاة الرجل لاهل  
بيته ورعيته في امور دينهم (قوله يا جارية انظري هل طلعت الشمس) فيه قبول خبر الواحد وخبر المرأة والعمل بالنظن مع اركان اليقين لا على قولها وهو مفيد للنظن مع قدرته على رؤية الشمس (قوله  
ثمانية عشر من المفصل) كذا هو في الاصول المشهورة ثمانية عشر وفي نادرها ثمان عشرة والاول صحيح ايضا على تقدير ثمانية عشر نظير (قوله وسورتين من آل حم) يعني من السورتين او لهما كما تقول فلان  
من آل فلان (قال القاضى ويجوز ان يكون المراد من نفسها كما قال في الحديث من مزمار ال داود ونفسه باب ما يتعلق بالقراءات (قوله يقول مكررا) يعني بالمهلة واصلة مكررا فابلت  
التا والامهلة ثم اوعمت المعجزة في المهلة فصار النطق بدال مهلة (قوله حديثنا ابو كريب الى شيبه وابوكريب واللفظ لا يكره قالنا ابو مغوية عن الامش عن ابراهيم عن علقه) هذا اسناد  
كوفي كله فيه ثلاثة تابعون الامش وابراهيم وعلقه (قوله عن عبد الله بن مسعود والى الدرود انها قرأوا الذكر والانشى) قال القاضى قال المازرى عجبان يعتقد في هذا الخبر وما  
في معناه ان ذلك ان قرأنا ثم نسخ ولم يعلم من خالف النسخ فبقى على النسخ قال لعل هذا وقع من بعضهم قبل ان يبلغهم مصحف عثمان اجمع عليه المخذوف منه كل منسوخ واما بعد فهو مصحف عثمان  
فلا يظن باحد منهم انه خالف فيه اما ابن مسعود فزويت عنه روايات كثيرة منها ما ليس بثابت عند النقل وما ثبت منها مخالفا لقلناه فهو محمول على انه كان يكتب مصحفه بعض الاحكام المتفق  
ما يعتقد انه ليس بقرآن وكان لا يعتقد تحريم ذلك كان يراه كصحيفة يثبت فيها ما يشاء وكان رامي عثمان واجماعة منع ذلك للملايطا واول الزمان وليظن ذلك قرأنا قال المازرى فعاد  
الخلاف الى المسئلة ففقيهية وهي انه هل يجوز الحاق بعض التفاسير في انشاء المصحف قال ويحكم ما روى من اسقاط المعوذتين من مصحف ابن مسعود انه اعتقد







فحدث عمر بن عبد الله بن الخطاب ما رواه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ابو امامة بن عتبة انظر ما تقول في مقام واحد يعطى هذا الرجل فقال عمر يا امامة لقد  
كبرت سنه ورق عظمه واقرب اجله ولبى حاجة ان اكتب على الله ولا على رسوله صلى الله عليه وسلم لولم اسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا مرة او مرتين او ثلاثا حتى عد  
سبع مائة ما حدثت بشئ بغيره او لكنى سمعته اكثر من ذلك **حدثنا محمد بن حاتم** قال ناظرنا قال ناهضنا قال ناهضنا قال ناهضنا قال ناهضنا قال ناهضنا قال ناهضنا قال ناهضنا قال ناهضنا  
صلى الله عليه وسلم ان يخرجى طلوع الشمس وغروبها **حدثنا الحسن بن الحلواني** قال ناظرنا قال ناهضنا قال ناهضنا قال ناهضنا قال ناهضنا قال ناهضنا قال ناهضنا قال ناهضنا  
الركعتين بعد العصر قال فقالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخرجوا من المسجد الا بعد العصر ولا تخرجوا من المسجد الا بعد العصر ولا تخرجوا من المسجد الا بعد العصر  
وهب قال اخبرني عمر وهو ابن الخطاب عن كريب بن مولى ابن عباس ان عبد الله بن عباس وعبد الرحمن بن ابي بكر وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمر  
وسلم فقالوا اقرأ عليهم السلام من جميعا وسلمها عن الركعتين بعد العصر قل انا اخبرنا انك تصليهنما وقد بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى عليهما قال ابن عباس وكنت اصرف  
مع عمر بن الخطاب الناس عنهما قال كريب قد دخلت عليهما وبلغتهما ما ارسلوني به فقالت سل امرسلة فخرجت اليهم فاخبرتهم بقولها فردوني الى امرسلة بمثل ما ارسلوني به الى  
عائشة فقالت امرسلة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما احل الله صلواتها فانه صلى العصر ثم دخل وعندى نسوة من بنى حرام من  
الانصار فصلواتها فارسلت اليه الجارية فقالت قومي بمجنبة فقول له تقول امرسلة لرسول الله اني اسمعك تنح عن هاتين الركعتين واركض تصليهما فان اشار بيده فاستأخر  
عنه قالت ففعلت الجارية فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا ابنة ابي امية سالت عن الركعتين بعد العصر انه اتاني اناس من بنى عبد القيس بالا سلا من قومهم  
فتغلبوا في عن الركعتين اللتين بعد الظهر فها تان **حدثنا يحيى بن ايوب** قال ابن ايوب ناظرنا قال سمعنا جعفر قال اخبرني جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد  
قال اخبرني ابو سلمة انه سأل عائشة عن السجدة التي بين الركعتين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليها بعد العصر فقالت كان يصليها قبل العصر ثم انه شغل عنها فادوسها  
فصلواتها بعد العصر ثم انشأها وكان اذا صلى صلواتها قبلتها قال يحيى بن ايوب قال سمعنا جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد  
قال ناظرنا جميعا عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر عندى قط **حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة** قال ناظرنا  
ابن مسهر **حدثنا علي بن حجر** واللفظ له قال ناظرنا قال سمعنا جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد  
الله صلى الله عليه وسلم في بيتي قط سيرا او لا علانية ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر **حدثنا ابن الهيثم** وابن بشار قال ابن الهيثم ناظرنا جعفر بن محمد ناظرنا جعفر بن محمد  
الاسود ومسوق قال لا تشهد على عائشة انها قالت ما كان يومه الذي كان يكون عندى الا صلواتها رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي عن الركعتين بعد العصر  
**قوله** لولم اسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا مرة او مرتين او ثلاثا حتى عد سبع مائة ما حدثت بشئ بغيره او لكنى سمعته اكثر من ذلك هذا الكلام قد شكك من حيث ان ظاهره انه لا يرى الحديث الا بما سمع اكثر من سبع  
مرات ومعلوم ان من سمع مرة واحدة جاز له الرواية بل يجب عليه فانعين لها وجوابان معناه لولم اتقنه واخرهم به لما حدثت به وذكر المرات بيان الصورة حاله ولم يردان ذلك شرط ولا علم **قوله** او بهم عن عمر بن  
الخطاب روى في روايته النبي عن الصلوة بعد العصر مطلقا وانما ينهى عن التحريم قال القاضي انما قالت عائشة هذا لما روت من صلوة النبي صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر قال وما رواه عمر بن قرداه ابو هريرة  
وقد قال ابن عباس في مسلم انه اخبره بغيره وقلت يجمع بين الروايتين فرواية اخرى محمولة على تأخير الفريضة في هذا الوقت ورواية النبي مطلقا محمولة على غير ذوات الاسباب **قوله** قال ابن عباس كنت  
انصرت مع عمر بن الخطاب الناس عليها كذا وقع في بعض الاصول ضرب الناس عليها وفي بعض احوال الناس عنها وكلها صحيح ولا منافاة بينهما وكان يصبرهم عليها في وقت ويصبرهم عنها في وقت من غير  
ضرب او يصبرهم مع الضرب ولعله كان يصبر من بلية النبي ويصبر من لم يبله من غير ضرب وقد جاز في غير مسلم انه كان يصبر عليها بالدرجة وفيه احتياط الامام رعية ومنهم من البدع والمنهيات  
الشريعة وتغزيرهم عليها **قوله** قال كريب دخلت عليها وبلغتها ما ارسلوني به فقالت سل امرسلة فخرجت اليهم فاخبرتهم بقولها فردوني الى امرسلة بمثل ما ارسلوني به الى  
ويصل ان غيره اعلم به او اعوت باصله ان يرشد اليه اذا امكنه وفيه الاعتقاد لابل الفضل بمنتهى سم وفيه شاذ لابي اوب الرسول في حاجته وان لا يستقل فيها بتصرف لم يوفق له فيه ولهذا لم  
يستقل كريب بالذباب الى امرسلة لانهم انما ارسلوه الى عائشة فلما ارشدته عائشة الى امرسلة وكان رسول الجماعة لم يستقل بالذباب حتى رجع اليهم فاخبرهم فارسلوه اليها **قوله** واخذني سورة  
من بنى حرام من الانصار قد سبق مرات ان بنى حرام ابرار وادان حراما في الانصار وحراما بالاراضي في تريض **قوله** فارسلت اليه الجارية فيه قبول خبر الواحد والمرأة مع القدرة على اليقين  
بالسمع من لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** فقولى لرسول الله ما قالته عن نفسها تقول امسلة فقلت نفسي ولم نقل بهن باسما لانهما معروفات بكنيتهن ولا باس بذكر الانسان نفسه بكنيته  
اذ لم يعرفوا ابوابا او شتهر بها بحيث لا يعرف غالب الاباء وكنيت باهنا مسلمة بن ابي سلمة وكان صحابيا رضى وقد ذكرت احواله في ترجمته من تهذيب الاسماء **قوله** اني اسمعك تنح عن هاتين الركعتين و  
اراك تصليهما **قوله** سمعنا سمعنا في الماضي وهو من اطلاق لفظ المضارع لارادة الماضي كقول تعالى تدخرى تعقب وجهك وفي هذا الكلام من يتنبى للماضي اذا اراد من المتبع شيئا يخالف المعروف من طريقته و  
المتعارف من حاله ان يسأل بلفظ عنه فان كان تاسيا رجع عنه وان كان عادلا لم يمتنع من تخصيص عود التلخيص واستفاده وان كان مخصوصا بالعلماء ولم يتجاوزها وفيه مع هذه الفوائد فائدة اخرى وهي انه بالسؤال سلم  
من ارسال لفظ السئ بتعريض الافعال والاقتوال عدم الارتباط بطريق واحد **قوله** فاشار بيده وفيه ان اشارته بيده ونحوها من الافعال الخفيفة لا تطل الصلوة **قوله** صلى الله عليه وسلم انه اتاني ناس من عبد  
القيس بالا سلام من قومهم فتغلبوا في عن الركعتين اللتين بعد الظهر فها تان **قوله** فاذنوا منهن اثبات سنة الظهر بعد ما سمعنا ان الحسن الراية اذا فانت سجدت فضاها وهو الصحيح عندنا ومن ان الصلوة التي  
لها سبب لا تكرر في وقت النبي وانما يكره ما لا سبب لها وهذا الحديث هو عمدة صحابنا في المسئلة ليس لنا مع ولادته منه ودلالته ظاهرة فان قيل فقد روى في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انها لا تقولون بهذا قلنا انما  
في هذا بيان حكما المتولى ونحوها القول بغير فاته سنة رتبة فضاها في وقت النبي كان له ان يداوم على صلوة مثلها في ذلك الوقت والثاني وهو الاصح الا شهر ليس ذلك هذا من خصائص رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وتحصل الدلالة بلفظ صلى الله عليه وسلم في اليوم الاول فان قيل هذا خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم ولعله قد اقل لاقتداره صلى الله عليه وسلم ولعله قد اقل لاقتداره صلى الله عليه وسلم  
انقص من صلى الله عليه وسلم في يومه من انما سنة الظهر ولم يقل هذا الفعل فخص في وسكو نظا هرنى جواز الاقتدار من فوائده ان صلوة النهار مشتهة كصلوة الليل وهو من جنسها وبسبب الجحود قد سقطت المسئلة منها  
ان اذا تعارضت المصالح والمهمات بدى باهمها ولهذا بدى النبي صلى الله عليه وسلم بحديث القوم في الاسلام وترك سنة الظهر حتى فانت فمتا لان الاشتغال بارشادهم وهداهم وتوجههم الى العلم  
اهم **قوله** ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر عندى قط يعني بعد يومه وقد عرفت القيس **قوله** سالت عائشة عن السجدة التي بين الركعتين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليها بعد العصر فقالت كان  
يصليها قبل العصر ثم انه شغل عنها فادوسها فصلواتها بعد العصر هذا الحديث ظاهر في ان المراد بالسجدة ركعتان هما سنة العصر قبلها وقال القاضي ينبغي ان تحمل على سنة الظهر كما في حديث ام سلمة يلتفت الحديثان

اد  
ناظرنا  
ناظرنا  
ناظرنا

في المجمع انه لا يظهر حركة الشمس حينئذ فلا يظهر حركة الظل ايضا  
والله تعالى اعلم  
**قوله** قال حرو عبد ومعه يومئذ ابو بكر وبلال لعل تخصيصهما  
من بين الرجال فلا ينافي وجود على وخديجة رضى الله تعالى عنهما لكون  
على من الصبيان وخديجة من النساء والله تعالى اعلم  
**قوله** حتى يستقل الظل بالرحم اي حتى يعد الظل الظاهر بسبب  
نصب الرحم قليلا او حتى يعد ونجرف بسبب نصب الرحم ظله قليلا  
وقال لابي الباء زائدة مثلها في قوله تعالى ومن يرد فيه بالحد بظلم اي حتى

















لما  
ايضا

لما

ثا  
ايضا

**وحد ثنا** قتيبة بن سعيد قال قال يعقوب يعني ابن عبد الرحمن عن سهيل عن ابيه عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على كل باب من ابواب المسجد ملك يكتب الاول فالاول مثل الجن وكرهم تركهم حتى يصغر الى مثل البيضة فاذا جلس الامام طويت الصفوف وحضر والذ كرو **وحد ثنا** امية بن بسطام قال قال يزيد يعني ابن زريع قال قال نافع عن سهيل عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل ثم اتى الجمعة فصلى ما قدر له ثم انصت حتى يفرغ من خطبته ثم يصلي معه غفلة ما بينه وبين الجمعة الاخرى وفضل ثلاثة ايام **وحد ثنا** يحيى بن يحيى وابوبكر بن ابي شيبة وابوكريب قال يحيى نا وقاله الاخران نا ابو معوية عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تروضا فاحسن الوضوء ثم اتى الجمعة فاستمع وانصت غفلة ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة ايام ومن لم يستمع المحض فقد لغا **وحد ثنا** ابوبكر بن الاشعث واسحق بن ابراهيم قال ابوبكر نا يحيى بن آدم قال نا حسن بن عياش عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله قال كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نرجع فترجعوا فترجعنا قال حسن فقلت لجعفر في اتي ساعة تلك قال زوال الشمس **وحد ثنا** القسم بن زكريا قال نا خالد بن مخلد **وحد ثنا** عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال نا يحيى بن حسان قال نا جميعا نا سليمان بن بلال عن جعفر عن ابيه نا سال جابر بن عبد الله متى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة قال كان يصلي ثم نذهب الى جالنا فترجعنا **وحد ثنا** عبد الله بن عبد الرحمن نا عبد الله بن مسleme بن قعنب ويحيى بن يحيى وعلى بن حجر قال يحيى نا وقال الاخران نا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهيل قال نا كنا نقبل ولا نتعدى الا بعد الجمعة زاد ابن حجر في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم **وحد ثنا** يحيى بن يحيى واسحق بن ابراهيم قال نا انا وكيع عن عيسى بن الحارث الحارثي عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه قال كنا نجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس ثم نرجع فنتبع الف **وحد ثنا** اسحق بن ابراهيم قال نا هشام بن عبد الملك قال نا يحيى بن الحارث عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه قال كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة فترجعوا وانجد للحيطان فبا **وحد ثنا** عبيد الله بن عمر القواريري وابوكامل الجحدري جميعا عن خالد قال ابوكامل نا خالد بن الحارث قال نا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوما الجمعة قائما ثم يجلس ثم يقوم قال كما يفعلون اليوم **وحد ثنا** يحيى بن يحيى وحسن بن نعيم وابوبكر بن ابي شيبة قال يحيى نا وقال الاخران نا ابو الاوصى عن سيار عن جابر بن سمرة قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويدكر الناس **وحد ثنا** يحيى بن يحيى قال نا ابو خيثمة عن سماك قال نا ابي جابر نا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما فمن نباك انه كان يخطب جالسا فقد كذب فقد والله صليت معه اكثر من الف صلاة

(قوله مثل الجن وكرهم تركهم حتى يصغر الى مثل البيضة) هكذا ضبطنا الاول مثل تشديد الشارح لفتح الجيم وكرهم تركهم في اسبق والفضيلة وقوله صغرت يد النين وقوله مثل البيضة هو يفتح الجيم والشارح لفتح الجيم والامام طود الصفت (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا جلس الامام طويت الصفوف وحضر والذ كرو) وسبق في الحديث الاخر من اغتسل يوم الجمعة ثم راح فكلما قرب بدنة فاذا خرج الامام حضرت المسالك يستمعون الذكر ولا تشارك بيننا بل ظاهر الحديث ان يخرج الامام يحضرون ولا يطردون الصفت فاذا جلس على المنبر طودا وفيه استحباب الجلوس للخطبة اول صعوده حتى يؤذن المؤذن وهو مستحب عند الشافعي ومالك والجمهور وقال ابو حنيفة ومالك في رواية عنه لا يستحب ودليل الجمهور هذا الحديث مع احاديث كثيرة في الصحيح والدليل على انه ليس بواجب انه ليس من الخطبة (قوله صلى الله عليه وسلم من اغتسل ثم اتى الجمعة فصلى ما قدر له ثم انصت حتى يفرغ من خطبته ثم يصلي معه غفلة ما بينه وبين الجمعة الاخرى وفضل ثلاثة ايام) وفي رواية الاخرى من تروضا فاحسن الوضوء ثم اتى الجمعة فاستمع وانصت غفلة ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة ايام (فيه فضيلة لغيره) وليس بواجب للرواية الثانية وفيه استحباب تجلس الوضوء يعني احسانه الاتيان بثلاثة ايام او اكثر والاعضا راطالة الغرة والتجمل وتقديم الميامن والاتيان بسنة الشهوة وفيه ان لا تنقل قبل خروج الامام يوم الجمعة مستحب وهو من سنننا ومنه سب الجمهور وفيه ان النوافل المطلقة لاحد لها لقوله صلى الله عليه وسلم صلى ما قدر له وفيه الانصات للخطبة وفيه ان الكلام بعد الخطبة قبل الاحرام بالصلوة لا بأس (قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الاولى ثم انصت) هكذا هو في اكثر نسخ المحققين المستندة ببلاذنا وكذا نقله القاضي عياض عن الجمهور ووقع في بعض الاصول المستندة ببلاذنا انصت وكذا نقله القاضي عن البايعي واخرون انصت بزيادة تا مشاة فوق قال وهو وهم فقلت ليس هو وهما بل هي لغة صحيحة قال لا زهرى في شرح الفاظ المختصر يقال انصت وانصت ثلاث لغات لقوله صلى الله عليه وسلم فاستمع وانصت هما شيان متمايزان في جهة واحدة فالاستماع الاصغار والانصات السكوت ولهذا قال شذوعال واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا وقوله حتى يفرغ من خطبته هكذا هو في الاصول من غير ذكر الامام ودعا بعضهم لليلع به وان لم يكن مذكورا وقوله صلى الله عليه وسلم وفضل ثلاثة ايام وزيادة ثلاثة ايام هو ينصب فضل وزيادة على النظر قال العلماء معنى الغفلة ما بين الخطبتين ثلاثة ايام ان الحسنة بعشر امثالها وصار يوم الجمعة الذي فعل فيه هذه الافعال الجميلة في معنى الحسنة التي تحصل بعشر امثالها قال الحضر اصحابنا والجمهور بين الخطبتين من صلوة الجمعة وخطبتها الى مثل الوقت من الجمعة اثنا عشر حتى تكون سبعة ايام بلا زيادة ولا نقصان وفيه ايضا ثلاثة ايام فقصير عشرة **قوله** صلى الله عليه وسلم ومن من احصا فقلنا) وفيه النهي عن من احصا وغيره من انواع العبث في حال الخطبة وفيه اشارة الى اقبال القلب على الجوارح على الخطبة والمراد باللوغها الباطل المذموم المردود وفيه بيان قريب (قوله في حديثنا) كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نرجع فترجعوا فترجعنا نواضحا وفسر الوقت بزوال الشمس وفي الرواية الاخرى حين تزول الشمس في حديث سهل كنا نقبل ولا نتعدى الا بعد الجمعة وفي حديث سلمة كنا نجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس ثم نرجع فترجعنا في رواية ما نجد للحيطان فيناستغل (به) فلهذا الاحاديث ظاهرة في تعجيل الجمعة وقد قال مالك ابو حنيفة والشافعي وجمهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم ان تجوز الجمعة الا بعد زوال الشمس لم يخالف في هذا الا احمد بن حنبل واسحق بن حنبل فجزاوا قبل الزوال قال القاضي وروى في هذا شيئا عن الصحابة لا يحم منها شي الا اعلية الجمهور وحمل الجمهور هذه الاحاديث على المباعدة في تعجيلها وانهم كانوا يؤخرون الغداة والقبيلة في هذا اليوم الى ما بعد صلوة الجمعة لانهم ندوا الى التكبيرة لها فلو اشتغلوا بشي من ذلك قبلها خافوا فوتها او فوت التكبيرة لها وقوله تتبع النفي اما كان ذلك كشدة التكبير وتصريح طائفة وفيه تصريح بان كان قد صار في بسير وقوله وما نجد فيناستغل به موافق لهذا فانه لم يفت الف من اصله وانما انما يستغل به ونداح فصل الحيطان ظاهري ان الصلوة كانت بعد الزوال متصلة به (قوله نرجع فترجعنا) هو جمع ناضح وهو البعير الذي يستقي به سمي لك لانه يضيح الماراي يصيبه معنى رجع اى يرجع الى العمل لوعب السعة فخليلها منه واشارة القاضي الى انه يجوز ان يكون اراد الزوال للراعي (قوله كنا نجمع) هو بث اليد الممسورة الى الصلوة الجمعة (قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة قائما ثم يجلس ثم يقوم وفي حديث جابر بن سمرة كان للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان تكلم بينهما يقرأ القرآن ويدكر الناس في رواية كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فاما من كان يخطب جالسا فقد كذب) في هذه الرواية دليل لمن ذهب الشافعي والاكثري ان خطبة الجمعة لاتصح من القادر على القيام الا قائما في الخطبتين ولا تصح في مجلس بينهما وان الجمعة لاتصح الا بخطبتين

**قوله** والله لقد صليت معه اكثر من الف صلاة قال النووي رح | والمناسب للسوق ان يحمل على صلوة الجمعة لكن العدد لا يستقيم المراد الصلوات الخمس لا الجمعة انتهى قلت هذا لا يناسبه السوق | حينئذ الا ان يراد بالعدد مطلق الكثرة فتأمل -









قال فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سريته فمروا ببقومه فقال صاحب السريته للجيش هل صبتم من هؤلاء شيئا فقال رجل من القوم صبت منهم مطهرة فقال رجاوها فان هؤلاء قوم حمدا **حدثني** سريج بن يونس قال نا عبد الرحمن بن عبد الملك بن الحارث عن ابيه عن واصل بن حيان قال قال ابو واثل عطينا عارفا وجزوا بلغم فلما نزل قلنا يا ابا ليظفان لقلنا بلغت واوجزت فلو كنت تنفست فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان طول صلوة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه فاطيلوا الصلوة واقصروا الخطبة وان من البيان سحرا **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وعمر بن عبد الله بن غير قالانا وكيع عن سفيان عن عبد الرحمن بن ربيع عن تميم بن طرفة عن عدي بن حاتم ان رجلا خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصها فقد غوى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بئس الخطيب انت قل ومن يعص الله ورسوله قال ابن غير فقد غوى **وحدثنا** قتيبة بن سعيد وابو بكر بن ابي شيبة واسحق الخطلي جميعا عن ابن عيينة قال قتيبة ناسفين عن عمر بن عبد الله بن عطاء بن جابر عن صفوان بن يحيى عن ابيه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر ونادوا يا مالكا **وحدثني** عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال انا يحيى بن حسان قالنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن اخوت لعمركم قالت اخذت ق والقران المجيد من في رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو يقرأ بها على المنبر في كل جمعة **وحدثني** ابو الطاهر قال انا ابن وهب عن يحيى بن ايوب عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن اخوت لعمركم بنت عبد الرحمن كانت اكبر منها بمثل **حدث** سليمان بن بلال **حدثني** محمد بن محمد بن جعفر قال نا شعيب عن خبيب عن عبد الله بن محمد بن معن عن بنت الحارث بن النعمان قالت ما حفظت ق الا من في رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب بها كل جمعة قالت وكان تنورنا وتنور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا **حدثنا** عمر الناقد قال نا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال نا ابي عن محمد بن اسحق قال **حدثني** عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري عن يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة عن ام هشام بنت حارث بن النعمان قالت لقد كان تنورنا وتنور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا استنينا اوسنة وبعض سنة منا اخذت ق والقران المجيد الا عن لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها كل يوم جمعة على المنبر اذا خطب الناس

[illegible]

قوله بكس الخطيب انت قال العلماء انما انكر التشريك في الضمير  
المقتضى للتسوية وامر بالاعطف تعظيم الله تعالى بتقدير يسره ورفاه  
بان مثله ورود في كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم قلت فالوجه ان  
يقال ان التشريك في الضمير يحل بالتعظيم الواجب بالنظر الى بعض



















یغیتنا  
یاغی  
یاغی  
یاغی  
یاغی

(قوله) انبري عبادي تيم المازني (اشمع عمه) المراد بعمه عبد الله بن زيد بن عاصم المتكرري في الروايات السابقة (قوله) وانما اراد ان يدعو استقبل القبلة) فيه استحباب استقبال المذاهب والجمهور في التيمم والقبلة والاذكار والاذان وسائر الطاعات الا ما خرج بدليل كالخطبة ونحوها (قوله) فجعل الى الناس ظهروهم يدعوهم واستقبل القبلة ودول رواه ثم صلى كعتين) فيه دليل لمن يقول بتقديم الخطبة على صلوة الاستسقاء واصحابنا يحملونه على الجواز كما سبق بيانه (قوله) ان النبي صلى الله عليه وسلم استسقى فاشار بظهر كعبه الى السمار) قال جماعة من اصحابنا وغيرهم السنة في كل دعا ورفع بلا ركعة لخطوة ونحوه ان يرفع يديه ويجعل ظهر كعبه الى السمار واذا دعا لسؤال شئ وتحصيله حل بظهر كعبه الى السمار واجتوا هذا الحديث (قوله) عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه في شئ من دعائه الا في الاستسقاء حتى يرى بياض الغيبه) هذا الحديث يوجب ظاهرا انه لم يرفع صلا الله عليه وسلم الا في الاستسقاء وليس لامر كذلك بل قد ثبت رفع يديه صلى الله عليه وسلم في الدعاء في مواطن غير الاستسقاء وهي كثر من ان تحصر وقد جمعت منها نحو اس ثلاثين حديثا من صحيحين واحد هما ذكرتهما في اواخر باب صفة الصلوة من شرح المهذب ويتا دل هذا الحديث على انه لم يرفع الرفع ابلغ بحيث يرى بياض الغيبه الا في الاستسقاء وان المراد لم يرفع وقد رآه غيره رفع في مواضع كثيرة وهم جماعات على واحد لم يحضر ذلك ولا بد من تأويل لما ذكرناه والسما علم (قوله) من قتادة عن انس وفي الطريق الثاني عن قتادة عن انس بن مالك حديثهم) فيه بيان ان قتادة قد سمع من انس وقد تقدم ان قتادة درس وان المدرس لا يخرج بعينه حتى يثبت سماعه ذلك الحديث فبين لم يثبت به الطريق الثاني (قوله) دار القضا (قوله) دار القضا) قال القاضي عياض سميت دار القضا لانها بيعت في قضاء دين عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي كتبه على نفسه وادعى ابنه عبد الله ان يباع فيه المذنان عجزا له استعان بمي عدى ثم بقرش فباع لسه داره هذه لمعادية وباله بالغاثة وقضى دينه وكان ثمانية وعشرين الفا وكان يقال لها دار قضا ابن عمر ثم انقصوا فاعادوا دار القضا وروى دار مروان وقال بعضهم هي دار الامارة وغلطوا لانه بلغه انها دار مروان فظن ان المراد بالقضا الامارة والصواب ما قدمناه هذا آخر كلام القاضي قوله ان دينه كان ثمانية وعشرين الفا غريب بل غلط والصحيح المشهور انه كان ستة وثمانين الفا ونحوه هكذا رواه البخاري في صحيحه وكذلك رواه غيره من اهل الحديث والسير والتواريخ وغيرهم (قوله) ادع الله غيثا وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم اغثنا) هكذا هو في جميع النسخ اغثنا بالالف وغيثنا بضم السين من اغاث غييث رابعا في المشهور في كتب اللغة انه انما يقال في المطر فانما الناس والارض غييث ثم فتح السين الى انزل الله المطر قال القاضي عياض قال بعضهم هذا المذكور في الحديث من الالف بضم المعنى المعونة وليس من طلب الغيث انما يقال في طلب الغيث اللهم اغثنا قال القاضي ويكفي ان يكون من طلب الغيث اى سب لنا غيثا وارضنا غيثا كما يقال سقاه الله وسقاه الله جعل له قريبا على لغة من فرق بينهما (قوله) فرغ النبي صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم اغثنا) فيه استحباب الاستسقاء في خطبة الجمعة وقد قدمنا بيانه في اول الباب وفيه جواز الاستسقاء منفردا عن تلك الصلوة المخصوصة واغثرت به الحنفية وقالوا انه هو الاستسقاء المخصوص بالبر والى الصحراء والصلوة بدعة وليس كما قالوا بل هو سنة لاحاديث الصحيحة السابقة وقد قدمنا في اول الباب ان الاستسقاء انواع فلا يلزم من ذكر نوع ابطال نوع ثابت والله اعلم (قوله) صلى الله عليه وسلم اللهم اغثنا اللهم اغثنا) هكذا هو كثر ثلثا في جميع النسخ استحباب تكرار الدعاء ثلاثا (قوله) ما نرى في السمار من حباب ولا قرعة) اى تفتح القواف والزائى وهي القطعة من السحاب وجماعتها قرع كقصبته وقصب قال ابو عبيد واكثر ما يكون ذلك في الخريف (قوله) وما بيننا وبين سلع من دار) هو بفتح السين المهملة ويكون اللام وهو جبل بقرب المدينة ومراة هذا الاخبار عن معجزة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعظيم كرامته على ربه سبحانه وتعالى بانزال المطر سبعة ايام متواصلة متصلا بسؤاله من غير تقديم حباب ولا قرع ولا سب آخر لا ظاهرا ولا باطنا وهذا معنى قوله وما بيننا وبين سلع من بيت ولا دارا نحن مشاهدون له وللسما وليس هناك سبب للمطر أصلا (قوله) ثم امطرت) هكذا هو في النسخ وكذلك جاء في البخاري امطرت بالالف وهو صحيح وهو دليل للذهب المختار الذي عليه الاكثرون والمحققون من اهل اللغة انه يقال امطرت وامطرت لغتان في المطر وقال بعض اهل اللغة لا يقال امطرت بالالف الا في العذاب كقوله تعالى وامطرنا عليهم حجارة وامطرنا عليهم حجارة ولفظة امطرت تطلق في الخير والشر وتعرف بالقسرية قال الله تعالى قالوا هذا عارض ممطرنا وهذا من مطر المراد به المطر في الخير لانهم ظنوه خيرا فقال الله تعالى بل هو ما استعجلتم به (قوله) ما راينا الشمس سبتا) هو بسين مهملة ثم بار موحدة ثم شنة فوق اى قطعت من الزمان واصل السبب انقطاع



قال فرقم رسول الله صلى الله عليه وسلم يد يثم قال اللهم حولنا ولا علينا اللهم على الأكام والظراب وبطون الاودية ومناكب الشجر قال فانقلعت وخرجنا من شى في الشمس قال شريك فسألت انس بن مالك اهو الرجل الاول قال لا ادري **وحل ثنا داود بن رشيد** قال نا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي قال حدثني انس بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال اصابنا الناس سنة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس على المنبر يوم الجمعة اذ قمر اعرابي فقال يا رسول الله هلك الملك وجاع العيال وساق الحديث بمعناه وفيه قال اللهم حولنا ولا علينا قال فما يشير بيده الى ناحية الا تفرجت حتى رأيت المدينة في مثل الجوبة وسال وادي قناة شهرا ولم ينج احدا من ناحية الا اخبر بخبره **وحل ثنا** عبد الله بن محمد بن خالد عن ابن بكير المقلد عن قال نا معمر قال نا عبيد الله عن ثابت البناني عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام اليه الناس فصاحوا وقالوا يا نبي الله قط المطر اسم الشجر وهلك البهايم وساق الحديث وفيه من رواية عبد الله بن علي فشققت عن المدينة فجعلت تمطر حولها واما المطر بالمدينة فطره فطره الى المدينة وانما في مثل الكليل **وحل ثنا** ابو كريب قال نا ابواسامة عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس بن مالك قال فالت الله بين السحاب ومكثنا حتى رايته الرجل لشدة نفسه ان ياتي اهلكه **وحل ثنا** عن ابن سبيلا الذي قال نا ابن وهب قال حدثني اسامة بن حفص بن عبيد الله بن انس بن مالك حدثنا انه سمع انس بن مالك يقول جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو على المنبر واقبل الحسن وزاد فليت السحاب يتمزق كانه الملاء حين يطوى **وحل ثنا** عن ابن جعفر بن سليمان عن ثابت البناني عن انس قال قال انس صابنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مطر قال فحسر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ربه حتى صابنا من المطر فقلنا يا رسول الله لم صنعت هذا قال لا نه حديث عهد بربنا وجل **وحل ثنا** عبد الله بن مسلمة ابن قنصل قال نا سليمان بن عيسى بن بلال عن جعفر وهو ابن محمد عن عطاء بن ابي رباح انه سمع عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم الریح والغيم عرف ذلك في وجهه واقبل واذا برقا امطرت سر به وذهب عنه ذلك قالت عائشة فسالته فقال اني خشيت ان يكون عذابا يسلط على امتي ويقول اذا راي المطر حجة **وحل ثنا** ابو الطاهر قال نا ابن وهب قال سمعت ابن جريج يحدثنا عن عطاء بن ابي رباح عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الریح قال اللهم اني اسالك خيرا وخيرا وخيرا ما أرسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به قالت اذا تخيلت السماء تغديره وخرج ودخل واقبل واذا برقا امطرت سرى عنه ففعلت ذلك عائشة فسالته فقال لعلة يا عائشة كما قال قوم عاد فلما راوه عارضا مستقبلا اودبهم قالوا هن اعراض ممطر نا

(قوله صلى الله عليه وسلم في الكثرة المطر والنظاع سهل وبالك الاسوال من كثرة الامطار اللهم حولنا ولا علينا اللهم على الأكام والظراب وبطون الاودية ومناكب الشجر قال فانقلعت وخرجنا من شى في الشمس) في هذا الفصل فوائد منها الحجة الظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في اجابة دعائه متصلا به حتى خرجوا في الشمس وفيه ادب صلى الله عليه وسلم في الدعاء فانه لم يسأل رفع المطر من اصل بل سال رفع ضره وكشفه عن البيوت والمراقد والطرق بحيث لا يتضرر ساكن ولا ابن سبيل وسأل بقاره في موضع الحاجة بحيث يبقى نفعه ونصيبه بطون الاودية وغيره من المنكرات قال اهل السنة الاكام بكسر الهمزة جمع امكة ويقال في جمعها اكام بالفتح والمد ويقال الكمر بفتح الكاف والهمزة والواو وكلمة بضمها وهى دون الجبل واعلى من الرابية قبل دون الزمر والما الظراب بكسر الظاء بفتح النون واحد با ضرب بفتح النون والواو وكسر الراء وهى الروابي الصغار وفى هذا الحديث استحباب طلب انقطاع المطر على المنازل والمراقد اذا كثر وتضرر دوابه ولكن لا تشترط الصلوة ولا التجمع في الصحراء (قوله فانقلعت وخرجنا من شى) هكذا هو في بعض النسخ المتقدمة وفى اكثرها فانقلعت وهما بمعنى (قوله سألت انس بن مالك اهو الرجل الاول قال لا ادري) قد جازى رداية للتخارجي غيره انه الاول (قوله اصابنا الناس سنة) اى قط (قوله فما يشير بيده الى ناحية الا تفرجت) اى تقطع السحاب وزال عنها (قوله حتى رايته المدينة في مثل الجوبة) اى بفتح الجيم واسكان الواو وبالبار الموحدة وهى الجوبة ومعناه تقطع السحاب عن المدينة وصارت مستديرا حولها وهى غاية منه (قوله وسال وادي قناة شهرا) قناة بفتح القاف اسم لواذن اودية المدينة وعليه زرع لهم فاضافه هنالك نفسه وفى رواية للبخارى وسال الوادي قناة وهذا صحيح على البديل والاول صحيح وهو عند الكوفيين على ظاهره وعند البصريين بقدره محدث وفى رواية للبخارى وسال الوادي قناة (قوله اجبرجود) هو بفتح الجيم واسكان الواو وهو المطر الكثير (قوله قط المطر) هو بفتح القاف والقاف ففتح الحاء وكسر الاء اسك (قوله اهر الشجر) كناية عن يابس درقنا وظهور عودها (قوله فشققت اى زالت) (قوله واما مطر بالمدينة تطرة) هو بضم التا ومن تطرر ونصب تطرة (قوله مثل الكليل) هو بكسر الهمزة قال اهل السنة بفتح العصابة وتطلق على كل عيط بالشيء (قوله فالت الله بين السحاب ومكثنا حتى رايته الرجل الشديد تهمة نفسه ان ياتي اهلكه) هكذا اضطناه وكشك وكذا هو في نسخ بلادنا ومعناه ظاهر وذكره القاضى فيه انه روى في نسخ بلادهم على ثلاثة ادب ليس منها هذا نفي رواية لهم وطلعت ومعناه امطرت قال الازهرى يقال بل السحاب بالمطر بللا والاهال المطر ويقال انزلت ايضا وفى رواية لهم وطلعت بالهمزة مخففة اللام قال القاضى وصل معناه او سحبتا مطرا وفى رواية لما ت بالهمز وقوله تهمة نفسه اضطناه بوجين فتح التار مع ضم الهاء فتم التار مع كسر الاء يقال تهمة الشىء واهم اى اهتم له واهم من يقول هم اذ ابرواهم غمه (قوله فرأيت السحاب يتمزق كانه الملاء حين يطوى) هو بضم الميم وبالمد والواحدة ملارة بالضم والمد وهى الربطة كاللحفة والاطراف في انه ممدود في الجمع والمفرد ورايت في كتاب القاضى قال هو مقصور وهو غلط من النسخ فان كان من الاصل كذلك فهو خطأ بلا شك ومعناه تشبيه انقطاع السحاب وتجليده بالملارة المنشورة اذا طويت (قوله حسر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ربه حتى صابنا من المطر فقلنا يا رسول الله لم صنعت هذا قال لا نه حديث عهد بربى) معنى حسر كشف اى كشف بعض بدنه ومنه حديث عهد بربى بربى استكون بربى اياه ومعناه ان المطر رحمة وهى قريبة العهد بخلق الله تعالى بها فبستبرك بها وفى هذا الحديث دليل لقول اصحابنا ان السحاب عند اول المطر ان يكشف غير عورة لئلا يسلط الله المطر واستدراوا بهذا وقسم ان المفضل اذا راي من الغاضل شيئا لا يعرفه ان يسار عنه بطله فعل به بطله غير (قوله) اذا كان يوم الریح والغيم عرف ذلك في وجهه واقبل واذا برقا امطرت سر به وذهب عنه ذلك قالت عائشة فسالته فقال اني خشيت ان يكون عذابا يسلط على امتي) فيه الاستعداد بالمراقبة لسد الاتجار اليه عند اختلاف الاحوال وحدث ما يخاف بسببه وكان خوفه صلى الله عليه وسلم ان يعاقبوا بصبيان العصاة وسروره لزوال سبب الخوف (قوله ويقول اذا راي المطر رحمة اى بزارية (قوله واذا تخيلت السماء تغديره) قال ابو عبيد وغيره تخيلت من الخيلة بفتح الخاء وهى سحابة فيها رعد وبرق تخيل اليها ماطرة ويقال اخالت اذا تخيلت

قوله  
قوله

قوله  
قوله

قوله  
قوله

قوله  
قوله







[illegible]



فأمن شئ توعدونه إلا وقد رأيته في صلاتي هذه لقد جئ بالنار وذكركم حين رأيتموني تأخرت مخافتان يصيبني من لغيرها وحجة رأيته فيها صاحب المجمع فحضر قصبة  
في النار كان يسرق الحاج فحججه فان فطن له قال انما تعلق بمحججه وان غفل عنه ذهب به وحجة رأيته فيها صاحبة الهرة التي ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من  
خشاش الارض حتى ماتت جوعاً ثم جئ بالجنة وذكركم حين رأيتموني تقدمت حتى قدمت في مقامي ولقد مددت يدي وانا اريد ان اتناول من ثمها لنظروا اليي ثم  
بدل الى ان لا افعل فما من شئ توعدونه الا قد رأيته في صلاتي هذه **حدثنا محمد بن العلاء الهذلي** قال قال نافع بن ابي نجر قال قال هشام عن فاطمة عن اسماء قالت كسفت  
الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت على عائشة وهي تصلي فقلت ما شأن الناس يصلون فاشارت براسها الى السماء فقلت آية قالت نعم فاطال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم القيام حتى احتج تجلاني الغشي فاخذت قربة من ماء الى جنبه فجلت اصطب على راسي او على وجهي من الماء قالت فانصرف رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقد تجلت الشمس فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فحمد الله واشنى عليه ثم قال اما بعد ما من شئ لم اكن رأيته الا قد رأيته في مقامي هذه الجنة والنار وانه  
قد ادى الى انكم تغتفون في القبور قريبا او مثل فنتنة المسيح الذي جال لا ادرى اى ذلك قالت اسماء فيؤتى احدكم فيقال ما علمك بهذا الرجل فاما المؤمن او المؤمنة لا ادرى اى  
ذلك قالت اسماء فيقول هو محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم جاء بالبينات والهدى فاجبنا واطعنا ثلاثاً ثم رفق قال له نعم قد كنا نعلم انك لتؤمن به فنم صالحاً واما  
المنافق او المنافقة لا ادرى اى ذلك قالت اسماء فيقول لا ادرى سمعت الناس يقولون شيئا فقلت **حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة** وابو كريب قالوا ابو اسامة عن  
هشام عن فاطمة عن اسماء قالت اتيت عائشة فاذا الناس قيام واذا هي تصلي فقلت ما شأن الناس واقتصر الحديث بنحو حديث ابن نعيم عن هشام **حدثنا يحيى بن يحيى**  
قال انا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة قال لا تغفل كسفت الشمس ولكن قل كسفت الشمس **حدثنا يحيى بن جبيب الحارثي** قال ناخلة بن الحارث قال ناين  
جريح قال حدثني منصور بن عبد الرحمن عن امه صفية بنت شيبة عن اسماء بنت ابى بكر انها قالت فرغ النبي صلى الله عليه وسلم يوماً قالت تعف يوم كسفت الشمس  
فاخذت درعاً حتى ادرك بردائه فقام للناس قياً ما طويلا لوان انسا ناتي لم يشعر ان النبي صلى الله عليه وسلم ركع ما حدث انه ركع من طول القيام **حدثنا**  
سعيد بن يحيى الاموي قال حدثني ابي قال ناين جريح بهذا الاسناد مثله وقال قياً ما طويلا يقوم ثم يركع وازاد فجعلت انظر الى المرأة اسن منى والى الاخرى هي اسقم منى

وان

حدثنا

حدثنا

حدثنا

حدثنا

حدثنا

حدثنا

سعيد بن يحيى الاموي قال حدثني ابي قال ناين جريح بهذا الاسناد مثله وقال قياً ما طويلا يقوم ثم يركع وازاد فجعلت انظر الى المرأة اسن منى والى الاخرى هي اسقم منى  
**حدثنا** احمد بن سفيان قال ناخبة بن ابي بكر قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرع  
فاخطأ بدرع حتى ادرك بردائه بعد ذلك قالت فقضيت حاجتي ثم رجعت فدخلت المسجد فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً فقامت معه فاطال القيام حتى  
رايتني اريد ان اجلس ثم التفت الى المرأة الضعيفة فاقول هذه اضعف منى فاقوم فركع فاطال الركوع ثم رفع راسه فاطال القيام حتى لوان رجلا جاء فحمل اليه لئلا يركع  
**حدثنا** سويد بن سعيد قال ناخبة بن ميسرة قال وحدثني زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال نكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه فقام قياً ما طويلا قد روي في سورة البقرة ثم ركع ركوعاً طويلاً ثم رفع فقام قياً ما طويلاً وهو دون القيام الاول  
ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم سجد ثم قام قياً ما طويلاً وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم رفع فقام قياً ما  
طويلاً وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم سجد ثم انصرف وقد تجلت الشمس فقال ان الشمس والقمر ابنا من ابنت  
الله لا ينكحان لموت احد ولا لحياة فاذ رايت ذلك فاذكروا الله قالوا يا رسول الله رايناك تتناولت شيئاً في مقامك هذا انما رايناك  
كسفت فقال انى رايت الجنة فتناولت منها عنقوداً ولو اخذت كلها كلها منى ما بقيت الدنيا ورايت النار فلم اركا ليوم منظر اقط  
ورايت اكثر اهلها الذماء قالوا يا رسول الله قال بكفرهن قيل يكفرن بالله قال يكفرن العشير ويكفرن الاحسان لو احسنت الى  
احد اهلن الدهر ثم رايت منك شيئاً قالت ما رأيته منك خيراً قط

وهو من آض يبيض اذا رجع ومنه قولهم البيضاء هو مصدر منه **قوله** صلى الله عليه وسلم مخافة ان يصيبني من لغيرها وحجة رأيته فيها صاحب المجمع فحضر قصبة  
قال اسد ولكن ستمنعة من عذاب ربك اى ادنى شئ منه قال الهروي وغيره **قوله** صلى الله عليه وسلم رايت فيها صاحب المجمع (قوله) فاطمة فاشارت  
براسها الى السماء فقيه امتناع الكلام بالصلوة وجواز الاشارة فيها ولا كراهية فيها اذا كانت حاجته (قوله) تجلس الى النسي (قوله) النسي واسكان اشين وروى ايضا بالمشي  
وتشديد الياء وهما بمعنى الفشاة وهو معروف يحصل بطول القيام في الحروف في ذلك من الاحوال ولهذا جعلت تصيب عليها الماء وفيه ان الغشي لا ينقض الوضوء مادام  
العقل ثابتاً (قوله) فاخذت قربة من ماء الى جنبه فجلت اصطب على راسي او على وجهي من الماء (قوله) هذا الجمول على انه لم تكثر فاحلها متواترة لان الانفال اذا كثر متواترة  
الطلت الصلوة **قوله** ما علمك بهذا الرجل (قوله) اما يقول له الملكان السلطان ما علمك بهذا الرجل ولا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما علمك بهذا الرجل (قوله) فاشارت  
صلى الله عليه وسلم ورفع مرتبة يعظمه بوقليد لهما لا اعتقاداً ولا سناً يقول المؤمن هو رسول الله ويقول المنافق لا ادرى فيثبت اسد الذين آمنوا بالقول  
الشابته في الحياة الدنيا وفي الآخرة **قوله** عن عروة قال لا تغفل كسفت الشمس ولكن قل كسفت الشمس (قوله) هذا قول له انفسه وروى المشهور  
ما قدمناه في اول الباب **قوله** ففرع (قوله) قال القاضي يمتل ان يكون معناه انزع الذر هو الخوف كما في الرواية الاخرى تخشى ان يكون  
الساعة وتختل ان يكون معناه انزع الذر هو المبادرة الى الشئ **قوله** فاخطأ بدرع حتى ادرك بردائه (قوله) معناه انه شدة سرعة  
وهمته بذلك اراد ان يأخذ رداً فاخذ درعاً بعض اهل البيت سهواً ولم يعلم ذلك لاشتغال قلبه بامر الكسوف فلما علم اهل البيت  
انه ترك رداً لمحق به انسان **قوله** في الرواية الاولى من حديث ابن عباس فقام قياً ما طويلاً قد روي في سورة البقرة (قوله) هذا هو في الشيخ قد روي وهو صحيح ولو  
اتقصر على اصل اللفظين لكان صحيحاً **قوله** صلى الله عليه وسلم بكفرهن قيل يكفرن بالله قال يكفرن العشير وكفرا الاحسان (قوله) اضبطناه بكفرا بالباء الموحدة الجارة وضم الكاف واسكان الفاء  
وفيه جواز اطلاق الكفر على كفران الحق وان لم يكن ذلك الشخص كافراً بالله تعالى وقد سبق شرح هذا اللفظ مرات والعشيرة العاشرة كالزوج وغيره وفيه ضم كفران الحقون لاصحابها







فانضد شوقا الى الروح اذا قبضت به البصر فصر ناس من اهل هذا فقال لا تدعوا على نفسك الا خير فان للملكة يؤمنون على ان تقولون ثم قال اللهم اغفر لابي سلمة وارفع درجته  
 في المهديين واخلفه في عقبه في الغابرين واخلف لنا وله يارب العالمين وافعل له في قبره وتورثه فيه وحل ثنا محمد بن موسى لفظا في الواسطة قال يا الله نبر معاذ  
 ابن معاذ قال يا ابي قال يا عبيد الله بن الحسن قال يا خالدا بن الحذافه هذا اسناد صحيح غير انه قال واخلفه في تركته وقال اللهم اوسع له في قبره وادخله الجنة زاد قال  
 خالدا لحدثه ودعوة اخرى سابقة لثبوتها وحل ثنا محمد بن رافع قال ناعبد المزيق قال يا ابا عبد الله بن جريح عن العلاء بن يعقوب قال اخبرني ابي انه سمع ابا هريرة يقول  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الانسان اذا مات شخص بصره قالوا ابي قال فذلك حين ينزع بصره نفسه حل ثنا قتيبة بن سعيد قال ناعبد العلاء بن  
 يعنى الدارودي عن العلاء بن هذا اسناد صحيح وحل ثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابن مبرور وسحق بن ابراهيم كلهم عن ابن عبيدة قال بن مبرور ناسف بن عن ابن ابي نجدة  
 عن ابيه عن عبيد بن عمير قال قالتم سلمة لما مات ابو سلمة قلت غريب في ارض غريبة لا نيكيت بكاء فيكيت عنه فكنيت قد هيات لك بكاء عليه اذ اقبلت امرأة  
 من الصبيد تريد ان تستعدني فاستقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تريدين ان تدخليني الشيطان بيتا اخرجني الله منه مرتين فكففت عن البكاء فلم ابك  
 حل ثنا ابو كامل الجحدرى قال لما دعى ابن زيد عن عامر الاحول عن ابي عثمان النهدي عن اسامة بن زيد قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فارسلت اليه  
 احدي بناته تدعو وتخبره ان صبيها لها او ابها لها في الموت فقال للرسول ارجع اليها فاخبرها ان الله ما اخذ وله ما اعطى وكل شئ عندنا بلع مسعى فها فتصبر  
 لتتسبعا الرسول فقال لها قد اقمتم لنا كنيها قال فقام النبي صلى الله عليه وسلم وقام معه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل انطلقت معهم فرقة اليه الصبي ونفسه  
 تقفهم كانهما في شدة ففانث عينا فقال له سعد هذا رسول الله قال هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده واما يرحم الله من عباده الرءاء وحل ثنا محمد  
 عبد الله بن مبرور قال يا ابن فضيل سمعنا ابا بكر بن ابي شيبة قال ابو معوية جيعا عن عامر الاحول بهذا اسناد غير ان حديث حماد الترمذي واطول حل ثنا  
 يونس بن عبد الاعلى الصديقي وعمر بن سواد العامري قال انا عبد الله بن وهب قال اخبرني عمر بن الخطاب عن سعيد بن الحرث الا نصاري عن عبد الله بن عمر  
 اشكني سعد بن عباد شكوى له فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص عبد الله بن مسعود فلما دخل عليه  
 وجدته في غشبية فقال يا قد فطنت قالوا لا يرسل الله فيكي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما راى لقوم بكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بكوا فقال لا تسمعوا ان الله  
 لا يعذب ببكاء مع العين ولا يحزن القلب لكن يعذب بهذا واشكالي لسانه او يرحم حل ثنا محمد بن المنذر العنزي قال ناعبد بن جهم قال اسمعيل بن هرون  
 جعفر عن عمارة يعنى ابن غزاة عن سعيد بن الحرث بن المعلى عن عبد الله بن عمر انه قال كنا جلوسا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل من الانصار فسلم  
 عليه ثم ادبر الانصاري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اخا الانصار كيف احوالك فقال صلى الله عليه وسلم اني احوال من بعدك فقام فمنا  
 معه ونحن بضعة عشر فاعلمنا نعال ولا خفاف ولا قلائد ولا قمص فمضى في تلك السبابة حتى جئناه فاستأخر قومه من حوله حتى دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وجنا  
 الذي معه حل ثنا محمد بن بشير العبدي قال ناعبد يعنى بن جعفر قال ناسبة عن ثابت قال سمعت انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعثني لاصدق  
 مني

ثنا

يدخل

فانما

و جاء

وصاير نظير الى الشئ لا يرتد اليه (قولها فاعضه) دليل على استحباب اغراض الميت اجمع المسلمون على ذلك قالوا واحكمته فيه ان لا يقع منظره لترك اغراضه (قوله صلى الله عليه  
 وسلم ان الروح اذا قبضت به البصر معناه اذا خرج الروح من الجسد تبعه البصر نظرا الى ما يذهب في الروح لغتان التذكير والتانيث في هذا الحديث دليل التذكير وتنبه دليل التنبه لاجابا المتكلمين من  
 وانهم ان الروح اجسام لطيفة متخللة في البدن وتذهب احياة من الجسد بها وليس عرضا مما قاله آخرون ولا داما كما قال آخرون وفيها كلام متشعب للمتكلمين (قولها ثم قال اللهم  
 اغفر لابي سلمة الى آخره) فبما استحباب الدعاء للميت عند موته ولا له ذريرة با مورا الاخرة والدينا (قوله صلى الله عليه وسلم واخلفه في عقبه في الغابرين) اي الباقيين كقوله تعالى الا امرته  
 كانت من الغابرين (قوله صلى الله عليه وسلم شخص بصره) لفتح الحاء اي ارتفع ولم يرتد (قوله صلى الله عليه وسلم يتبع بصره نفسه) المراد بالنفس هنا الروح قال القاضي فبما ان الموت ليس بانفلا ولا  
 اعلام وانما هو انتقال تغير حال اعدام الجسد دون الروح الاما استثنى من عجب الذنب قال فيه حجة لمن يقول الروح والنفس بمعنى (قولها غريب في ارض غريبة) معناه انه من اهل مكة وبالمدينة  
 قولها اقبلت امرأته من الصبيد المراد بالصبيد هنا عوالي المدينة وصل الصبيد كان على وجه الارض (قولها تعد) اي تساعدني في البكاء والنوح (قوله صلى الله عليه وسلم اني ابعث اخذ له  
 ما اعطى وكل شئ عنده باجل سمي) معناه ابعث على الصبر والتسليم لقضاء الله تعالى وتقديره ان هذا الذي اخذ منكم كان لكم فلم ياخذ الا ما جوزه فينبغي ان لا تجزعوا كما لا يجزع من اشتدت  
 منه وديعة او عارئة (وقوله صلى الله عليه وسلم ولا اعطى) معناه ان ما وهبه لكم ليس رجا عن ملكه بل هو له سبحانه وتعالى ليعمل فيه ما يشاء (قوله صلى الله عليه وسلم وكل شئ عنده باجل سمي) معناه  
 اصبروا ولا تجزعوا فان كل من مات قد انقضى اجله المستحق فحال تقدره ما تارخه عنه فاذا علمتم بذلك واصبروا واحتسبوا ما نزلكمم والله اعلم وهذا الحديث من قواعد الاسلام المشتملة على جل من الصبر  
 وفروعه والآداب (قوله ونفقت كانهما في شدة) هو بفتح التاء والقافين دلالة على القربة البالية ومعناه لها صوت مشقة كصوت الماء اذا القى في القربة البالية (قوله ففانث عينا فقال  
 له سعد ما يراي رسول الله قال هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده وانما يرحم الله من عباده الرءاء) معناه ان سعدا من ان جميع انواع البكاء حرام وان دفع العين حرام وظن ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم نسي فذكره فاعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ان محروا بالبكاء ومع العين ليس بحرام ولا كره بل هو رحمة وفضيلة وانما المحرم النوح والبكاء المقرون بها او باحدهما كما سيأتي  
 في الاحاديث ان الله لا يعذب بدمع العين ولا يحزن القلب ولكن يعذب بهذا ابرحم واشكالي لسانه وفي الحديث الآخر العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول يا عبيد الله في الحديث  
 الآخر ما لم يكن لقع او لقلقة (قوله وجده في غشبية) هو بفتح الغين وكسر الشين وثالثا ليقال ان القاضي كذا رواية اكثر من قال وضبط بعضهم باسكان الشين وتخفيف الياء في رواية  
 البخاري في غاشبية وكله صحيح وفيه قولان احد هما من يقشاه من الهمة والثاني ما يشاء من كرب الموت (قوله فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود مع عبد الرحمن بن عوف  
 وسعد بن ابي وقاص وعبد الله بن مسعود) فبما استحباب عيادة المريض وعيادة الفاضل المفضل وعيادة الامام والقاضي والعالم تبعاء (قوله ما عليت نعال ولا خفاف فلما  
 ولا قمص) فبما كانت الصلابة عليه من الزهد في الدنيا والتقليل منها واطراح فضولها وعدم الالتفات بها عن اللباس ونحوه (قوله جواز المشي حافيا وعيا) فبما  
 الامام والعالم المريض مع صحابه (قوله صلى الله عليه وسلم الصبر عند الصدقة الاولى وفي رواية اخرى انما الصبر) معناه الصبر الكامل الذي تترتب

قوله اتريدين ان تدخل الشيطان بيتا اخرجني الله منه  
 مرتين في اكمال الاكمال وهو عندي محتمل ان يكون قال ذلك لها  
 مرتين ومحتمل ان الله اخرج منه الشيطان مرتين واراد بالمرتين  
 الهجرتين اللتين هاجرها اليوسلفة رة لانه هاجر الى رضى الحبشة ثم





























[illegible]

الحمد لله

لے قائلہ سہریہ بن صلح ۱۲

الى

رسول الله

الثاني في الصلاة

نیلی

وہابی

و

بن سمعيل

و

نظم

[illegible]

قوله فحفظت من دعائه وهو يقول المعروف عند العلماء في الدعاء هو الاسرار فعمل هذا اللفظ لقربه من النبي صلى الله عليه وسلم بما يستر بحيث يسمع القريب بعض ذلك وقد صرح وكان يسمعنا الآية احياناً فلعل هذا من هذا القبيل والله تعالى اعلم وقال النووي تأويله انه علمه بعد الصلوة فحفظته قلت ولا يغلو عن بعد -







































قال فذكرت لابراهيم فحدثني عن ابي عبيدة عن عمرو بن الحارث عن زينب امرأة عبد الله بمثله سواء قال كنت في المسجد فرائى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تصدقن ولو من حليكن  
وساق الحديث بنحو حديثي الى الاحوص **حل ثنا** ابو بكر بن محمد بن العلاء قال نا ابو اسامة قال حدثنا هشام بن عمرو عن ابيه عن زينب بنت ابي سلمة عن امر سلمة قالت قلت لرسول  
الله هل لاجر في بيتي ابى سلمة انفق عليهم ولست بتاركهم هكذا وهكذا انما هم بيتي فقال نعم لك فيهم اجرا انفق عليهم **وحل ثنا** سويد بن سعيد قال نا علي بن مسهر  
رح **وحل ثنا** اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد قال نا عبد الله بن راق قال نا معمر بن جليعا عن هشام بن عمرو في هذا الاسناد بمثله **وحل ثنا** عبيد الله بن معاذ العنبري قال نا  
ابي قال ناشبة عن عدى وهو ابن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن ابي مسعود البدعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نا المسلم اذا انفق على اهله نفقة وهو يتسبها كانت له  
صدقة **وحل ثنا** محمد بن بشار وابو بكر بن نافع كلاهما عن محمد بن جعفر **وحل ثنا** ابو كريب قال نا وكيع جميعا عن شعبة في هذا الاسناد **وحل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا  
عبد الله بن ادريس عن هشام بن عمرو عن ابيه عن اسماء بنت ابي بكر قال قلت لرسول الله ان اتي قد مت على اتي وهي اغبية اوراهبة افاصلها قال نعم **وحل ثنا** ابو كريب  
محمد بن العلاء قال نا ابو اسامة عن هشام بن عمرو عن ابيه عن اسماء بنت ابي بكر قال قلت لرسول الله قد مت على اتي وهي مشركة في عهد قرين اذ عاهدتم فاستفتيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قلت قد مت على اتي وهي راغبة افاصلها قال نعم صلى الله عليه وسلم **وحل ثنا** محمد بن عبيد الله بن نعيم قال نا محمد بن بشر قال نا هشام عن ابيه عن عائشة  
ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان اتي اقلنت نفسا ولو توص واظن انك لو تكلمت تصدقت فلما اجاز ان تصدقت عنهما قال نعم **وحل ثنا** زهير  
ابن حرب قال نا يحيى بن سعيد **وحل ثنا** ابو كريب قال نا ابو اسامة **وحل ثنا** علي بن حجر قال نا علي بن مسهر **وحل ثنا** الحكم بن موسى قال نا شعيب  
ابن اسحق كلهم عن هشام بن عمرو في هذا الاسناد وفي حديث ابي اسامة ولو توص كما قال ابن بشر لو يقل ذلك الباقيون **وحل ثنا** قتيبة بن سعيد قال نا ابو عوانة  
**وحل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا عبد بن عوام كلاهما عن ابي مالك الا شجعي عن ربعي بن حراش عن حذيفة في حديث قتيبة قال قال  
نبيكم صلى الله عليه وسلم وقال ابن ابي شيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل معروف صدقة **وحل ثنا** عبد الله بن محمد بن اسماء الضبي قال نا هادي  
ابن ميمون قال نا واصل مولى ابي عبيدة عن يحيى بن عقييل عن يحيى بن يعمر عن ابي اسود الدبلي عن ابي ذر ان ناسا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ذهب اهل لد ثور بالاجور يصلون كما نصلي ونصمى موان كما نضم ويصدقون بفضول موالهم قال اوليس قد جعل  
الله لكم ما تصدقون به ان بكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل خشيعة صدقة وكل هيلة صدقة وامر بالمعروف صدقة وهي من مكر صدقة

(قوله فذكرت لابراهيم فحدثني عن ابي عبيدة) القائل فذكرت لابراهيم هو الامش ومقصوده انه رواه عن شيخين شقيقين والى عبيدة وهذا المذكور في حديث امرأة ابن مسعود والمرأة الانصارية من  
على ازواجهما وايام في حجورهما ونفقة ام سلمة على نفسها المراد به كل صدقة تطوع وسياق الاحاديث يدل عليه (قوله صلى الله عليه وسلم ان المسلم اذا انفق على اهله نفقة يتسبها كانت له صدقة) فبيانا  
ان المراد بالصدقة والنفقة المطلقة في باقي الاحاديث اذا احتسبها ومعناه ارادها بوجه اسد تعالى فلا يدخل فيمن الفقهاء اذ اهلها ولكن يدخل المحتسب وطريقه في الاحساب ان يتذكر انه يجب  
عليه الانفاق على الزوجة والاطفال اولاده والملوك وغيرهم من يجب نفقته على حسب احوالهم واختلاف العلماء فيهم وان غيرهم ممن يغني عن نفقته وبالله الانفاق عليهم فيفق بنية اداء امر به قد امر  
بالاحسان اليهم واما علم قوله عن اسماء بنت ابي بكر قالت قدمت على ابي وهي راغبة اوراهبة وفي رواية الثانية راغبة بلا تشك وفيها وهي مشركة فقلت للنبي صلى الله عليه وسلم افاصلها قال نعم  
صلى الله عليه وسلم قال القاضى الصحيح راغبة بلا تشك قال قيل معناه راغبة عن الاسلام وكارهته له قيل معناه طامعة فيما اعطيتها حريته عليه في رواية ابي داود قدمت على ابي راغبة في عهد قرين هي راغبة مشركة  
فالاول راغبة بالبال طامعة طالبة صلته والثانية بالميم معناه كارهته للاسلام ساخطه وفيه جواز صلة القرين المشرك ام اسماء اسمها قليلة وقيل قتيبة بالقاف التام المشاة من فوق وهي قتيبة بنت  
عبد العزى القرشية العامرية واختلف العلماء في انها اسلمت ام ماتت على كفرها والاكترون على موتها مشركة **باب** وصول ثواب الصدقة عن الميت اليه (قوله يا رسول الله ان اتي اقلنت نفسا ولو توص  
واظن انك لو تكلمت تصدقت فلما اجاز ان تصدقت عنهما قال نعم) فتكون ان تصدقت هو بكسر الهمزة من ان وهذا للاختلاف فيه قال القاضى هكذا الرواية في قال  
ضبطناه نفسها ونفسها بنصب السين ورفها فالرف على انه مفعول مالم يسم فاعله والنصب على انه مفعول ثان قال القاضى اكثر روايتنا في بالنصب قوله اقلنت بالفاء هذا هو الصواب الذي رواه ابن جرير  
وغيرهم ورواه ابن قتيبة اقلنت نفسها بالقاف وهي كلمة يقال لمن مات فجأة وتقال ايضا لمن قتلته الجبن او العشق والصواب الفاء قالوا ومعناه مات فجأة وكل شئ فعل بلا تشك فقد  
اقلنت ويقال اقلنت الكلام واقرمه واقتضبه اذ ارتجله (قوله اظن انك لو تكلمت تصدقت عنهما قال نعم) فتكون ان تصدقت هو بكسر الهمزة من ان وهذا للاختلاف فيه قال القاضى هكذا الرواية في قال  
ولا يصح غيره لانه انما سأل عما لم يفعل بجه وفي هذا الحديث ان الصدقة عن الميت تنفع الميت ويصل ثوابها به وكذلك باجماع العلماء وكذا اجماع على وصول له عا وقضاء الدين بالنصوص  
الواردة في الجميع ويصح الحج عن الميت اذا كان حج الاسلام وكذا اذا وصى بحج التطوع على الاصح عندنا واختلف العلماء في الصوم اذ مات وعليه صوم فالراجح جوازه عنه لاحاديث الصحيحة  
فيه المشهورة في نهى عن ان قراءة القرآن لا يصلح ثوابها وقال جماعة من اصحابنا يصلح ثوابها وبه قال احمد بن حنبل واما الصلاة وسائر الطاعات فلا تصلح عندنا ولا عند الجمهور وقال احمد بن حنبل  
ثواب الجميع كل حج **باب** بيان ان اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف فيه (قوله صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة اتي حكمها في الثواب وفيه بيان ما ذكرناه في الترجمة  
وفيه انه لا يحقر شئ من المعروف وان يثني انه لا يجل بل يثني ان يحضره (قوله ذهب اهل الدثور بالايجور) الدثور البضم الدال جمع دثر بفتحها وهو المال الكثير (قوله صلى الله عليه وسلم ليس  
قد جعل الله لكم ما تصدقون ان بكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة وامر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة) اما قوله صلى الله عليه وسلم ما تصدقون  
فالرواية فيه بتقدير الصاد والدال جميعا ويجوز في اللغة تخفيف الصاد واما قوله صلى الله عليه وسلم وكل تكبيرة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة فروينا به وجهين يرفع صدقة  
ونصب فالرفع على الاستئناف والنصب عطف على ان بكل تسبيحة صدقة قال القاضى يحتمل تسميتها صدقة ان لها اجرا كما للصدقة اجرا وان هذه الطاعات تماثل الصدقات  
في الاجور وسماها صدقة على طريق المقابلة وتجنيس الكلام وقيل معناه انها صدقة على نفسه (قوله صلى الله عليه وسلم وامر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة) فيه اشارة الى ثبوت حكم  
الصدقة في كل فرد من افراد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولهذا ذكره والثواب في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اكثر منه في التسبيح والتحميد والتهليل لان الامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر فرض كفاية وقد تعين ولا يتصور وقوعه نفع والتسبيح والتحميد والتهليل نوافل ومعلوم ان اجر الفرض اكثر من اجر النفل لقوله عز وجل وما تقرب الى عبدي بشئ احب الى  
عما افترضت عليه رواه البخاري من رواية ابي هريرة وقد قال امام الحرمين من اصحابنا عن بعض العلماء ان ثواب الفرض يزيد على ثواب النافلة بسبعين درجة واستا السوا في حديث

قوله قلت يا رسول الله قد مت على اتي بجملة قد مت على اتي فاستفتيت حال من ضمير قلت بتقدير قد اى وقد قد مت على اتي  
فاستفتيت حال من ضمير قلت بتقدير قد اى وقد قد مت على اتي

والصواب ان ثواب الصدقة عن الميت لا يجل بل يثني ان يحضره (قوله ذهب اهل الدثور بالايجور) الدثور البضم الدال جمع دثر بفتحها وهو المال الكثير (قوله صلى الله عليه وسلم ليس قد جعل الله لكم ما تصدقون ان بكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة وامر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة) اما قوله صلى الله عليه وسلم ما تصدقون فالرواية فيه بتقدير الصاد والدال جميعا ويجوز في اللغة تخفيف الصاد واما قوله صلى الله عليه وسلم وكل تكبيرة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة فروينا به وجهين يرفع صدقة ونصب فالرفع على الاستئناف والنصب عطف على ان بكل تسبيحة صدقة قال القاضى يحتمل تسميتها صدقة ان لها اجرا كما للصدقة اجرا وان هذه الطاعات تماثل الصدقات في الاجور وسماها صدقة على طريق المقابلة وتجنيس الكلام وقيل معناه انها صدقة على نفسه (قوله صلى الله عليه وسلم وامر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة) فيه اشارة الى ثبوت حكم الصدقة في كل فرد من افراد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولهذا ذكره والثواب في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اكثر منه في التسبيح والتحميد والتهليل لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية وقد تعين ولا يتصور وقوعه نفع والتسبيح والتحميد والتهليل نوافل ومعلوم ان اجر الفرض اكثر من اجر النفل لقوله عز وجل وما تقرب الى عبدي بشئ احب الى عما افترضت عليه رواه البخاري من رواية ابي هريرة وقد قال امام الحرمين من اصحابنا عن بعض العلماء ان ثواب الفرض يزيد على ثواب النافلة بسبعين درجة واستا السوا في حديث













[illegible]

قوله فانا رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول باصبعه في حبيبه فلو رايت يوسعها فلا توسع) فقوله رايت يفتح التاء (قوله توسع) يفتح التاء واصله توسع وفي هذا دليل على لباس القميص كذا ترجم عليه البخاري باب حجب القميص من عند الصدوق لان المفهوم من لباس النبي صلى الله عليه وسلم في هذه القصة مع احاديث صحيحة جاءت به السلام **باب ثبوت اجرة المتصدق وان وقعت الصدقة في يد فاسق ونحوه** فيه حديث المتصدق على سارق وزانية ونحوه في ثبوت الثواب في الصدقة وان كان الاخذ فاسقا او غنيا ففى كل كبد جرى اجر وهذا في صدقة التطوع واما الزكوة فلا يجزئ فيهما على **باب اجرة الخازن الامين والمرأة اذا تصدقت من بيت زوجها** غير مفسدة باذنه الصريح او العرفي (قوله صلى الله عليه وسلم في الخازن الامين الذي يعطى ما امر به حد المتصدقين في رواية اذا نفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجر بما نفقت ولزوجها اجره بما كسبت للخازن مثل ذلك لا ينقص بعضهم اجر بعض شيئا وفي رواية من طعام زوجها وفي رواية في العبد اذا نفق من مال مولاه قال لا اجر بينكما نصفان وفي رواية لا تصم المرأة وبعلها شاهد الا باذنه ولا تأذن في بيته وهو شاهد الا باذنه واما نفقت من كسبه من غير امره فان نصف اجره له معنى هذه الاحادث ان المشاركة في النطاعة مشاركة في الاجر وتعني المشاركة ان له اجر كما لصاحب اجر وليس معناه ان يزاوجه في اجره والمراد المشاركة في اصل الثواب فيكون لهذا الثواب لهذا الثواب ان كان احدهما اكثر ولا يلزم ان يكون مقدار ثوابها سواء بل قد يكون ثواب هذا اكثر وقد يكون عكسه فاذا اعطى المالك الخازنه او امرته او غيرها مائة درهم او نحوها يوصلها الى سحتي الصدقة على باب الله ونحوه فاجر المالك اكثر وان اعطاه رمانة او رغيفا ونحوها مما ليس له كثير قيمة ليدسب به الى محتاج في مسافة بعيدة بحيث يقابل مشى الدسب اليه باجرة تزيد على الرمانة والرغيف فاجر الوكيل اكثر وقد يكون عمله قدر الرغيف مثلاً فيكون مقدار الاجر سواء **قوله صلى الله عليه وسلم** الاجر بينكما نصفان فمعناه فسمان وان كان احدهما اكثر كما قال الشافعي اذ امت كان الناس نصفان شامت + واخر منهن بالذي كنت صنع + فاشارة القاضي الى انه يحتمل ايضا ان يكون سواء لان الاجر فضل من الله تعالى ولا يدرك لقياس ولا هو بحسب الاعمال بل في كل فضل له ثبوت من الله تعالى والخيار الاول (قوله صلى الله عليه وسلم) الاجر بينكما ليس معناه ان الاجر الذي لاحد ما يزيد حان فيه بل معناه ان هذه النفقة والصدقة التي اخبرها الخازن او المرأة او المملوك ونحوهم باذن المالك تترتب على جعلها ثواب على قدر المال والعمل فيكون ذلك مقسوما بينهما لهذا النصيب بآله ولهذا النصيب بعلمه فلا يراحم صاحب المال العامل في نصيب عمله ولا يراحم العامل صاحب المال في نصيب آله واعلم انه لا بد في العامل من الخازن وفي الزوجة والمملوك من اذن المالك في ذلك فان لم يكن اذن اصلا فلا اجر لاحد من هؤلاء الثلاثة بل عليهم وزر تبصر فهم في مال غيرهم بغير اذنه والاذن ضربان احدهما الاذن الصريح في النفقة والصدقة والثاني الاذن المفهوم من اطراد العرف كاعطاء السائل كسرة ونحوها ما جرت العادة به واطراد العرف فيه وعلم بالعرف رضا الزوج والمالك به فاذنه في ذلك حاصل وان لم يتكلم وهذا اذا علم رضا اطراد العرف وعلم ان نفسه كفوس غالب الناس في السماحة بذلك الرضا به فان اضطرب العرف وشك في رضاه او كان شيخا يشك بذلك وعلم من حاله ذلك او شك فيه لم يجز للمرأة وغيره بالتصدق من ماله الا بصريح اذنه واما **قوله صلى الله عليه وسلم** ما نفقت من كسبه من غير امره فان نصف اجره له فمعناه من غير امره الصريح في ذلك القدر المعين ويكون معها اذن عام سابق متناول لهذا القدر وغيره وذلك الاذن الذي قد بيناه سابقا اما بالصريح واما بالعرف ولابد من هذا التاويل لان صلى الله عليه وسلم جعل الاجر مناصفة وفي رواية ابى داود وفلها نصف اجره ومعلوم انها اذا نفقت من غير اذن صريح ولا معروف من العرف فلا اجر لها بل عليها وزر فتعين تاويله واعلم ان هذا كله مفروض في قدر يسير يعلم رضا المالك به في العادة فان زاد على المتعارف لم يجز وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم اذا نفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة فاشارة صلى الله عليه وسلم الى ان قد يلزم رضی الزوج في العادة ونسب بالطعام ايضا على ذلك لانه يسبح به في العادة بخلاف الدرهم والدنانير في حق اكثر الناس في كثير من الاحوال واعلم ان المراد بنفقة المرأة والعبد والخازن النفقة على عيال صاحب المال غلته وماله وقاصديه من ضيف وابن سبيل ونحوها وكذلك صدقته المأذون فيها بالصريح والعرف **قوله صلى الله عليه وسلم** اذا نفقت المرأة وسلم الخازن المسلم الامين الى آخره هذه الاوصاف شروط لحصول هذا الثواب فينبغي ان يعنى بها ويحافظ عليها **قوله صلى الله عليه وسلم** احدها المتصدقين) هو بفتح القاف اعلى التثنية ومعناه اجر متصدق وتفصيله كما سبق **قوله صلى الله عليه وسلم** اذا نفقت المرأة من طعام بيتها اي من طعام زوجها الذي في بيتها كما صرح به في الرواية الاخرى (قوله صلى الله عليه وسلم) اذا نفقت المرأة من بيت زوجها غير مفسدة كان لها اجر بآله ونحوه بالاكسب لها بما نفقت للخازن مثل ذلك من غير ان ينقص من اجرهم شيئا كذا وقع في جميع النسخ شيئا بالنسب فيقدر له نصيب فيحمل ان يكون تقديره من غير ان ينقص من اجرهم شيئا ويحمل ان يقد من غير ان ينقص الزوج من اجر المرأة والخازن شيئا وجمع ضميرها جازا على قول اكثر من ان اقل الجمع ثلاثة او حقيقة على قول من قال قل الجمع اثنان

المَدَّ ولم يتعرض الشراح له والظاهر ان المراد حينئذ بقدر ما يتعشَّى  
والله تعالى اعلم۔  
قوله لك الحمد على زانية اى حيث ما تصدقت على ما هو اسوء  
حال منها اوهو للتعجب كما يقال سبحان الله تعجباً۔

ان لا يتصدق احدٌ -  
 ٢٢٥ قوله تغذ وبغساء قال الشراح الصواب بعش بضم العين و  
 تشديد السين المهملة بمعنى القدر واما العساء بالمهملة والمد  
 فقييل بمعنى العش ايضا وقد وقع في بعض النسخ بعشاء بالمعجمة و

[illegible]

للعامل  
للزوجة















**وحدثني** عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وسلمة بن شبيب قال سمعت ناوقا الدارمي انا مروان هو ابن محمد المذشمقي قال ناسعيا هو ابن عبد العزيز عن ربيعة بن يزيد عن ابي ادريس الخولاني عن ابي مسلم الخولاني قال حدثني الجعيد بن اماره فجيئ لي واما هو عندي فابن عوف بن مالك الاشجعي قال كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة او ثمانية وسبعة فقال لا تبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكما حديث عمر بن بيعة فقلنا قد بايعناك يا رسول الله فقال لا تبايعون رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا قد بايعناك يا رسول الله ثم قال لا تبايعون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فسبطننا ايدينا وقتلنا قد بايعناك يا رسول الله فعلا من نبايعك قال ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا والصلوات الخمس وتطيحوا لله واسر كل كلمة خفية ولا تسالوا الناس شيئا فلقد اُتيت كان بعض اولئك النفر يسقط سوط احد هم فما يسأل احدا ينادي له اياك **حدثنا** يحيى بن يحيى قتيبة بن سعيد كلاهما عن حماد بن زيد قال يحيى انا حماد بن زيد عن هرث بن رياح قال حدثني كنانة بن نعم العلقم عن قبيصة بن حارق الهلال قال حدثت حاملته فانبت رسول الله صلى الله عليه وسلم اسأله فيها فقال اقم حتى تأتينا الصلوة فتامر لك بها قال ثم قال يا قبيصة ان المسئلة لا تخل الا لرجل ثلاث رجُلٍ تحمل حاله فخلت له المسألة حتى يصيبها ثم يمسيك ورجل اصابت جاحظ اجتاح ما لم يخل له المسئلة حتى يصيب قواما من عيش وقال سراد من عيش ورجل اصابت فاقة حتى يقوم ثلاثة من ذوى الحجى من قومك فقل صابت فلا دنا فاقة فخلت له المسئلة حتى يصيب قواما من عيش وقال سراد من عيش فاسواهن من المسئلة يا قبيصة سُئلت يا كلها ما صاحبها سمعا **وحدثنا** هرث بن معروف قال ناعيل الله ابن وهب **حدثني** حمرلة بن يحيى قال انا ابن وهب قال اخبرني يوسف عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال سمعت عمر بن الخطاب يقول قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء فاقول اعطه افقر اليه متى حتى اعطاني مرة ما لا تفعل اعطه افقر اليه متى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ وما جاء لك من هذا المال انت غير شرى ولا سائل فخذ كما ولا فلا تتبعه نفسك **وحدثني** ابو الطاهر قال ناوين وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعط عمر بن الخطاب العطاء فيقول لعمر اعطه يا رسول الله افقر اليه متى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ ما لا تفعل فاقترضت له او تصدق به وما جاء لك من هذا المال وانت غير مشرت ولا سائل فخذ كما ولا فلا تتبعه نفسك قال سالم من اجل ذلك كان ابن عمر لا يسأل احدا شيئا ولا يرُد شيئا أُعطيه **وحدثني** ابو الطاهر قال انا ابن وهب قال عمر وحدثني ابن شهاب بعث ذلك عن السائب بن زيد عن عبد الله بن السعك عن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم :

[illegible]

٣٣ قولہ الا وقد كان لفلان اى صادر للوارث  
 ٣٣ قولہ اما و ابيك للتبائن هو من نبال المشددة بمعنى اخبر على  
 بناء المفعول المخاطب مع النون الثقيلة  
 ٣٣ قولہ من يرد الله به خيرا قال الابي رح قلت ان لم نقل بعموم

من فالأمر واقع إذ هو في قوة بعض من أريد له الخير وإن قلنا بعمومها بصير البعض كل من يراد به الخير وهو مشكل بمن مات قبل البلوغ مؤمناً فإنه قد أريد به الخير وليس يفقيه ويحجب بأنه عام مخصوص كما هو أكثر العمومات أو المراد من يرد الله تعالى به خيراً خاصاً على حذف

















فغير وجه حتى كان كالصوف ثم قال فمن يعجل اذا لم يعجل اليه ورسوله ثم قال يحرم الله موسى قدا اودى بالكفر من هذا انصبر قال قلت لا حرم ولا ارفع اليه بجلها حل بنا  
**وحل ثلثا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نافع بن غياث عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما قال رجل انما لقنتم ما رددتم ما وج  
الله قال فانيث النبي صلى الله عليه وسلم فسار دة فغضب من ذلك غضبا شديدا ثم وجه حتى تبيئت الى لانه كره له قال ثم قال قدا اودى موسى بالكفر من هذا انصبر **وحل ثلثا** محمد  
ابن زعم بن المهاجر قال انا الليث عن يحيى بن سعيد عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله قال اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجحش انه منصرف من حنين وفي ثياب  
بلال فضة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقبض منها يحيط الناس فقال يا محمد اهل قال وتلك ومن يعجل اذا لم اكن اعدل لقد خبت وخسرت ان لو اكن  
اعل فقال عمر بن الخطاب دغني يرسل الله فائتل هذا المنافق فقال معاذ الله ان يتحلث الناس اتى اقل اصحابي ان هذا واصحابه يقرؤن القرآن لا يحا و زخا حرم  
يموتون منه كما يموت السهم من الرمية **حل ثلثا** محمد بن المشني قال ناعبد الوهاب الثقفي قال سمعت يحيى بن سعيد يقول اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن  
عبد الله **وحل ثلثا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نازيد بن الحباب قال حدثني قرة بن خالد قال حدثني ابو الزبير عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم مغام  
وساق الحديث **حل ثلثا** هناد بن السري قال نا ابو الاحوص عن سعيد بن مسروق عن عبد الرحمن بن ابي نعم عن ابي سعيد الخدري قال بعث علي وهو باليمن بلزبهة في تربتها الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اربعة نفر كل فرج بن حابس المخطلي وعيينة بن بدر القراري وعلقمة بن علاثة العامري ثم اهل بني كلاب  
وزيد الخيزر الطائي ثم اهل بني نهمان قال فغضبت قريش فقالوا اعطيه صناديد نجد ويلعنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى انما فعلت ذلك لانا لافهم فجاء رجل كثر الحية  
مشرف الوجنتين غائر العينين ناتي الجبين مخلوق الراس فقال اتق الله يا محمد قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن يطعم الله ان عصيته ايامني على اهل الارض  
تامنوني قال ثم ادبر الرجل فاستأذن رجل من القوم في قتله يرون انه خالد بن الوليد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من ضغني هذا قوم يقرؤن القرآن لا يحا و ز

قال اهل اللغة الشعار الثوب الذي يلبس بجد والشارف وقد ومعنى الحديث ان الصلوات بهم البطانة و الخاصة والاصفياء والصق في من سائر الناس فدا من من قبلهم النظائر وفضلنا عليهم بالبر وقوله  
تغير وجهه حتى كان كالصنم) هو كسر الصا والهمزة وهو صنم احمر يصنع به الجلود قال ابن دريد وقد يسمى الدم ايضا صفا (قوله فقال جل والسران هذا القسمه ما عدل فيها وما اراد فيها  
وجه السر قال القاضي عياض رحمه الله صلى الله عليه وسلم من سب النبي صلى الله عليه وسلم فمقتل لم يذكر في الحديث ان هذا الرجل قتل قال المازني يحتمل ان يكون لم يفرغ منه الطعن في النبوة وانما سب الى ترك  
العدل في القسمه والمعاصي ضربان كبائر وصغائر فهو صلى الله عليه وسلم معصوم من الكبائر بالاجمال واختلاف في امكان وقوع الصغائر ومن جوزها منع من اضافتها الى الانبياء على طريق التفتيش  
وتجند فلعله صلى الله عليه وسلم لم يقاب هذا القائل لانه لم يثبت عليه ذلك وانما نقله عنه واحد وشهادة الواحد لا يراق بها الدم قال القاضي هذا التاويل باطل يدفعه قوله اعدل يا محمد و  
اتق الله يا محمد وخطبه خطاب المواجهة بحضرة الملائحة استاذن عمر وخاله النبي صلى الله عليه وسلم في قتله فقال معاذ السران يحدث الناس ان محمد يقتل اصحابه فذهبي العلة وسلك معه  
مسلكه مع غيره من السابقين الذين اذوه وسمع منهم في غير موطن ما كرهه لكنه صبرا استبقا لاعتقائهم وتأليفا لغيرهم لتلافي تحدث الناس انه يقتل اصحابه فينفردوا وقد راي الناس هذا العصف  
في جماعتهم وعدوهم جللتهم (قوله صلى الله عليه وسلم ومن يعدل اذ لم يكن اعدا لقد خبت وخسرت) روى بفتح التاء في خبت وخسرت وبضمها فيها ومعنى الضم غلبه وتقدير الفتح خبت انت ابيها  
النتائج اذا كنت لا اعدل لكونك تابعا ومقتديا بمن لا يعقل والفتح اشهر والسر اعلم (قوله فقال عمر بن الخطاب عني برسول الله فاقبل هذا النافق) وفي روايات اخر ان خالد بن الوليد استاذن  
في قتله ليس فيها تعارض بل كل واحد منهما استاذن فيه (قوله صلى الله عليه وسلم يقرؤ القرآن بلا يجاذبنا جرحهم) قال القاضي فية وبيان احكامها معناه لا تفقهه قلوبهم ولا يتفقون بالكلية ولا لهم  
حظ سوى تلاوة الفهم والحجزة والخلق اذ بها تقطيع الحروف والثاني معناه لا يصحدهم على التلاوة ولا يتقبل (قوله صلى الله عليه وسلم يقرؤ القرآن) منه كما يرق السهم من الرمية وفي الرواية الاخرى يقرؤ  
من الاسلام وفي الرواية الاخرى يقرؤ من الدين قال القاضي معناه يخرجون منه مخرج السهم اذا نفذ الصيد من جهة اخرى ولم يتعلق به شيء منه والرمية هي الصيد المرمية وهي فيصيلة بمعنى  
مفعولة قال والدين هنا هو الاسلام كما قال سبحانه وتعالى ان الدين عند الله الاسلام وقال الخطابي هو هنا الطاعة اي من طاعة الامام وفي هذه الاحاديث دليل لمن يكفر بالخارج قال القاضي  
عياض رحمه الله قال المازني اختلف العلماء في تكفير الخواارج قال وقد كانت هذه المسئلة تكون اشدا شكالا من سائر المسائل لقد رايته ابا المعالي وقد رغب اليه الفقيه عبد الله بن جهمي اسد الحكم  
عليها فهرب له من ذلك واعتذر بان الخلط فيها يصعب موقعه لان ادخال كاف في الملة واخراج مسلم منها عظيم في الدين قد اضطرب فيها قول القاضي في كبرن السابقين وناهيك في علم الاصول اشار  
ابن الباقلاني الى انهم من المعصيات لان القوم لم يصروا بالكفر وانما قالوا الا لا تؤذي الينا انا كاشفت لك نكتة الاختلاف وسبب الاشكال في ذلك ان المعتزلي مثلا يقول ان الله تعالى عالم لا علم له في الحياة له  
وقع الالتباس في تكفيره لانا علمنا من دين الامته ضرورة ان من قال ان الله ليس بحي ولا عالم كان كافرا واما المجته على استحالة كون العالم لعالم فهل نقول ان المعتزلي اذا نفى العلم نفى ان يكون الله تعالى عالما ذلك كسر  
بالاجماع ولا ينفعه عترته بانه عالم مع نفيه اصل العلم ونقول قد اعترفت بان الله تعالى عالم وبالحكمة العلم لا يكفره وان كان يؤدي الى ان الله ليس بعالم فهذا موضع الاشكال هذا كلام المازني في سبب اشغافه في جهمي  
اصحاب جهمي العلماء ان الخواارج لا يكفرون كذلك القديمة والمعتزلة وسائر اهل الاجواء قال القاضي رحمه الله اقبل شهادة اهل الاجواء والخطابية بهم طائفة من الرافضة يشهدون لموافقتهم في المذهب لمجرد قولهم ذو  
شهادتهم بهذا السبب عليهم السلام (قوله بحث على رضي الله عنه وهو يمين بذهبية في رتبها) هكذا هو في جميع نسخ بلادنا بذهبية بفتح الذا لانه نقله القاضي عن جميع رواة مسلم عن الجلودي قال وفي رواية ابن بلان  
بذهبية على التصغير (قوله في هذه الرواية عينية بن بدر الفزاري) وكذا في الرواية التي بعد هذه رواية قتيبة قال فيها عينية بن بدر وفي بعض النسخ في الثانية عينية بن حصن وفي معظمها عينية  
ابن بدر وقع في الرواية التي قبل هذه وهي الرواية التي فيها الشعر عينية بن حصن في جميع النسخ وكلمة صحيح فخص ابو بدر رجلا بيه فاسب تارة الى ابيه وتارة الى جد ابيه بشهرته وهدا سبه  
اليه الشاعر في قوله فما كان بدولا حامس وهو عينية بن حصن بن حنيفة بن بدر بن عمرو بن جويرية بن لوفان بن ثعلبة بن عدي بن فزارة بن دينار الفزاري (قوله في هذه الرواية و  
زيد الخياط اني كذا هو في جميع النسخ اخير بالاراد في الرواية التي بعد ما زيد الخيل باللام دكلاها صحيح يقال بالوجهين كان يقال في انجالبية زيد الخيل فناه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاسلام  
زيد الخيز (قوله اعطى صنا ديد بخد) اي ساداتها واحد بهم صند بكسر الصاد (قوله فجار رجل كثر الحية مشون الوجنتين) اما كثر الحية بفتح الكاف وهو كثير والوجنت بفتح الواو وفتحها  
وكسرهما ويقال ايضا اجنته وهي لحم الخد (قوله ناني البجين) هو بزهرة ناني واما البجين فهو جانب البجته وكل انسان جبينان يكتشفان البجته  
(قوله صلى الله عليه وسلم ان من طغضى هذا قوما) هو ايضا دين مجتئين مكسورين وآخره مجهوز وهو اصل الشيء وهكذا هو في جميع نسخ بلادنا وحكا القاضي عن الجهمي وعن بعضهم

13

75

١٢

יה

الطبعة

المزمري

فہرست

انه ضبط بالمعنيين والمهلتيين جميعاً وهذا صحيح في اللغة قالوا ولا يصل الشئ اسماء كثيرة منها الضمى بالمعنيين والمهلتيين والتجار كسر النون والحاس السخ بكسر السين اسكان النون وبها جمعة و  
العصر العيص والارومة (قوله صلى الله عليه وسلم لمن اذكتهم لا تكلنهم قتل عاوا) اى قتلا عاوا متصلاً كما قال تكلن قبل ترى لهم من باقية وفيه بحث على قتالهم وفضيلة على رضى الله  
عنه في قتالهم (قوله في اويم موقوف) اى مدبور بالقرظ (قوله لم تحصل من ترابها) اى لم تميز (قوله في هذه الرواية والرابع اما علقته بن علانة واما عامر بن النخيل) قال العلماء ذكر عامر  
هنا غلط ظاهر لانه توفي قبل هذا السنين والصواب انجزم بانه علقته بن علانة كما هو مجزوم به في باقي الروايات والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم الى لم وامران القتب عن قلوب الناس فلا شق  
بطونهم) معناه اني امرت بالكلم بالنظر والدرستى السرائر كما قال صلى الله عليه وسلم فاذا قالوا ذلك عصموا مني واما فهم واموا لهم بالاجتهاد وحسابهم على الله في الحديث فلا شققت عن  
قلبه (قوله وهو متفق) اى تحول قد اعطانا تفاه (قوله صلى الله عليه وسلم يتلون كتاب الله لئلا يطربوا) هكذا هو في اكثر النسخ لينا بالنون اى سهلاً وفي كثير من النسخ ليا بحذف النون واشار القاضى الى  
انه رواية اكثر شيوعهم قال ومعناه سهلاً لكثرة حفظهم قال وقيل ليا اى يكونون استنبه به اى يحرفون معانيه وتاويله قال وقد يكون من اللى في الشهادة وهو الميل ذال الزينة  
(قوله فساله عن اكر درية) هم الخواص سموا حرورية لانهم نزلوا حروراء ولما قد واعند على قتال اهل العمل وحروراء بفتح الحاء بالمدة قرية بالعراق قريبة من الكوفة وسوا خواص كخروجهم  
على الجماعة وقيل كخروجهم عن طريق الجماعة وقيل لقوله صلى الله عليه وسلم يخرج من ضفتى هذا (قوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج في هذه الامة ولم يقل منها) قال المداوى  
هذا من ادل الدلائل على صحة علم الصحابة رضى الله عنهم ودقيق نظرهم وتخريجهم الالفاظ وفرقهم بين دلالاتها الخفية لان لفظة من اتقى وقد سبق اختلاف في تكفيرهم فان الصحيح عدم تكفيرهم (قوله  
صلى الله عليه وسلم فينظر الراى الى سهمه الى فصله الى رصافه فيتبارى في الفتوة وفي الرواية الاخرى فينظر الى نصية فيها ثم ينظر الى قدفه وفي الرواية الاخرى فينظر الى النصى فلا يرى  
بصيرة وينظر الى فوق فلا يرى بصيرة اما الرصاف فكسر الراء وصاد هجلة وهو بطل النسل من السهم والنصل ..... هو عدية السهم والقدح عوده والقدح بضم القاف  
وبذا الين معنيين وبوريش السهم والعوق والفتوة بضم الفاء هو الحز الذى يجعل فيه الوز والنفى بفتح النون وكسر الصاد المجتمعة وتشديد اليا وهو القدرج كذا جاء في كتاب مسلم  
مفسراً وكذا قاله الاممى واما البصيرة فبفتح الباء الموحدة وكسر الصاد المهلهلة وبى الشئ من الدم اى لا يرى شيئا من الدم يتدل به على صابته الرمية (قوله صلى الله عليه وسلم قد  
خبت وخسرت ان لم اعدل) قد سبق اختلاف في فتح التاء ومنها في هذا الباب (قوله صلى الله عليه وسلم مثل البضعة تدرر) البضعة بفتح الباء لا غيرى لقطع من اللحم وقد رويته في نسخة  
تدريج (قوله صلى الله عليه وسلم يخرجون على حين فرقة من الناس) ضبطه في الصحيح بوجهين أحدهما حين فرقة بجاههلة كمسوة ونون فرقة بضم الفاء اى في فراق يقع بين المسلمين هو الافراق الذى





































































باب فضيل الصيام في سبيل الله من يطيقه بلا ضرر ولا فتنة خير

١٦٦

١٦٧

١٦٨

١٦٩

١٧٠

١٧١

**وحد ثنا أبو بكر بن أبي شيبة** حدثنا محمد بن فضيل عن أبي سنان عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل يقول

الصوم لي وأنا أجزي به إن للصائم فرجتين إذا فطره فرح وإذا التقى الله فرح والذين نفس يحل بيد كحقوق فم الصائم طيب عند الله من ربح المساك **وحد ثنا** محمد بن عمرو بن سفيان الهذلي حدثنا عبد العزيز بن عيسى بن مسلم حدثنا ضرار بن سماعة وهو البوساني بهذا الإسناد قال وقال الله عز وجل فرح **وحد ثنا** أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا خالد بن محمد

القطواني عن سليمان بن بلال حدثني أبو حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الجنة باب يقال له الرزاق يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل معهم أحد غيرهم يقال إن الصائمون في دخولهم منه فإذا دخل خرهم أغلق فلم يدخل منه أحد **وحد ثنا** محمد بن رجب عن المهاجر أخيه الليث عن ابن الهادي عن سهيل بن أبي صالح عن

النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يصوم يوماً في سبيل الله إلا باعد الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفاً **وحد ثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن عيسى الذي أورد عن سهيل بهذا الإسناد **وحد ثنا** إسحق بن منصور وعبد الرحمن بن بشر العبدي قال حدثنا عبد الله بن

أخبرنا ابن جبر عن يحيى بن سعيد وسهيل بن أبي صالح أنهما سمعا النعمان بن أبي عياش الزرقي يحدث عن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً **وحد ثنا** ابن كامل فضيل بن حسين حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا طلحة بن يحيى

ابن عبد الله حدثني عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً **وحد ثنا** محمد بن رجب عن

قال فاني صائم قالت فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهدت لنا هدية أو جاءنا زور فقلت فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله أهديت لنا هدية أو جاءنا زور

وقد خبأت لك شيئاً قال ما هو قلت حبس قال هاتيه فبحثت به فإكل ثم قال قد كنت أصبحت صائماً قال طلحة فحدثت بمجاهد بهذا الحديث فقال ذلك بمنزلة الرجل يخرج الصدقة من ماله فإن شاء مضاهها وإن شاء أمسكها **وحد ثنا** أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن طلحة بن يحيى عن عمة عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين قالت دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء قلنا لا قال فإذا صائم ثم اتانا يوماً آخر فقلنا يا رسول الله أهلك لنا حبس فقال أرينييه قلنا لقد أصبحت صائماً فإكل ثم قال نعم ومن محمد الناقض حدثنا اسمعيل بن إبراهيم عن هشام القرطبي عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شئ وهو صائم فإكل أو شرب فليتهم صوماً فأنما أطعمه الله وسقاه **وحد ثنا** يحيى بن عمار بن يزيد بن زريع عن سعيد الجبري عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهراً معلوماً سوى رمضان قالت والله إن صام شهراً معلوماً سوى رمضان حتى مضى لوجهه ولا فطره حتى يصيب منه **وحد ثنا** عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا كهمس عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهراً معلوماً قالت ما صام شهراً كلاً إلا رمضان ولا أفطره كلاً حتى يصوم منه حتى يسبيله صلى الله عليه وسلم **وحد ثنا** أبو الربيع الزهلي في حديثنا حماد عن أيوب وهشام عن محمد عن عبد الله بن شقيق قال حماد وأطلق أيوب قد سمعته من عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة عن صوم النبي صلى الله عليه وسلم فقالت كان يصوم حتى نقول قد صام وقد صام ويقط حتى نقول قد افطر قد افطر وما رأيته صام شهراً كاملاً منذ قدم المدينة إلا أن يكون رمضان

**قوله** حدثنا خالد بن محمد القطواني هو بفتح القاف والطاء قال البخاري والكلاباذي معناه البقال كأنهم نسبوه إلى بيع القطنية قال القاضي وقال الباجي هي قرية على باب الكوفة قال قال أبو الزبير وفي تاريخ البخاري أن قطوان موضع **قوله** صلى الله عليه وسلم إن الجنة باب يقال له الرزاق يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل معهم أحد غيرهم

فإذا دخل آخرهم غلق فلم يدخل منه أحد هكذا وقع في بعض الأصول فإذا دخل آخرهم وفي بعضها فإذا دخل أولهم قال القاضي وغيره وهو وهم والصواب آخرهم وفي هذا الحديث فضيلة الصيام وكرامة الصائمين - **باب فضل الصيام في سبيل الله من يطيقه بلا ضرر ولا فتنة خير** **قوله** صلى الله عليه وسلم من صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً

في فضيلة الصيام في سبيل الله وهو محمول على من لا يتضرر ولا يفتن به فقال ولا غيره من مهابت غره ومعناه المباحة عن النار والمعافاة منها **وحد ثنا** محمد بن رجب عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً **وحد ثنا** محمد بن رجب عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً

عائشة رضي الله عنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم يا عائشة هل عندكم شيء قلنا لا قال فإذا صائم ثم اتانا يوماً آخر فقلنا يا رسول الله أهلك لنا حبس فقال أرينييه قلنا لقد أصبحت صائماً فإكل أو شرب فليتهم صوماً فأنما أطعمه الله وسقاه **وحد ثنا** يحيى بن عمار بن يزيد بن زريع عن سعيد الجبري عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهراً معلوماً سوى رمضان قالت والله إن صام شهراً معلوماً سوى رمضان حتى مضى لوجهه ولا فطره حتى يصيب منه **وحد ثنا** عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا كهمس عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة عن صوم النبي صلى الله عليه وسلم فقالت كان يصوم حتى نقول قد صام وقد صام ويقط حتى نقول قد افطر قد افطر وما رأيته صام شهراً كاملاً منذ قدم المدينة إلا أن يكون رمضان

**قوله** حدثنا خالد بن محمد القطواني هو بفتح القاف والطاء قال البخاري والكلاباذي معناه البقال كأنهم نسبوه إلى بيع القطنية قال القاضي وقال الباجي هي قرية على باب الكوفة قال قال أبو الزبير وفي تاريخ البخاري أن قطوان موضع **قوله** صلى الله عليه وسلم إن الجنة باب يقال له الرزاق يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل معهم أحد غيرهم

فإذا دخل آخرهم غلق فلم يدخل منه أحد هكذا وقع في بعض الأصول فإذا دخل آخرهم وفي بعضها فإذا دخل أولهم قال القاضي وغيره وهو وهم والصواب آخرهم وفي هذا الحديث فضيلة الصيام وكرامة الصائمين - **باب فضل الصيام في سبيل الله من يطيقه بلا ضرر ولا فتنة خير** **قوله** صلى الله عليه وسلم من صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً

في فضيلة الصيام في سبيل الله وهو محمول على من لا يتضرر ولا يفتن به فقال ولا غيره من مهابت غره ومعناه المباحة عن النار والمعافاة منها **وحد ثنا** محمد بن رجب عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً **وحد ثنا** محمد بن رجب عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً

عائشة رضي الله عنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم يا عائشة هل عندكم شيء قلنا لا قال فإذا صائم ثم اتانا يوماً آخر فقلنا يا رسول الله أهلك لنا حبس فقال أرينييه قلنا لقد أصبحت صائماً فإكل أو شرب فليتهم صوماً فأنما أطعمه الله وسقاه **وحد ثنا** يحيى بن عمار بن يزيد بن زريع عن سعيد الجبري عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهراً معلوماً سوى رمضان قالت والله إن صام شهراً معلوماً سوى رمضان حتى مضى لوجهه ولا فطره حتى يصيب منه **وحد ثنا** عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا كهمس عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة عن صوم النبي صلى الله عليه وسلم فقالت كان يصوم حتى نقول قد صام وقد صام ويقط حتى نقول قد افطر قد افطر وما رأيته صام شهراً كاملاً منذ قدم المدينة إلا أن يكون رمضان

قوله يدخل منه الصائمون لا يدخل معهم أحد غيرهم أراد بالصائمين من غلب عليهم الصوم من بين العبادات ولعل غير الصائمين لا يوفق للدخول من هذا الباب وإن دعي منه فمن يدعي من تمام الألباب لا يوفق للدخول من هذا الباب إلا إذا كان من الصائمين فلا ينافي الحديث حديث الدعوة

من تمام الألباب والله تعالى أعلم بالصواب **قوله** قالت فخرج صلى الله عليه وسلم فاهدت لنا هدية ظاهرة أنه عطف على قال أني صائم فيفيد أنه كان الإفطار في ذلك اليوم ومفاد الرواية الآتية أن الإفطار كان في يوم آخر قال النووي وهاتان الروايتان

**وحد ثنا** عاتقة بنت عبد الله بن شقيق قال سالت عائشة بمثله ولم يكن في الا سناد هشام ولا محمد **وحد ثنا** يحيى بن يحيى قال قرأنا عن  
 ملك عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله عن علي بن سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة ام المؤمنين انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى يقول لا يفطر  
 بغير حتى يقول لا يصوم وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط الا رمضان وما رأيت في شهر اكثر منه صياما في شعبان **وحد ثنا** ابو بكر بن  
 ابي شيبة وعمر بن الخطاب جميعا عن ابن عيينة قال سالت عائشة عن ابن ابي ليبي عن ابي سلمة قال سالت عائشة عن صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقالت كان يصوم حتى يقول قد صام ويفطر حتى يقول قد افطر ولم اراه صائما من شهر قط اكثر من صيامه من شعبان كان يصوم شعبان كله كان يصوم شعبان الا  
 قليلا **حد ثنا** السخري بن ابراهيم اخبرنا معاذ بن هشام حدثني ابي عن يحيى بن ابي كثير **حد ثنا** ابو سلمة عن عائشة قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسك الشهر من السنة  
 اكثر صياما منه في شعبان وكان يقول خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله لن يمل حتى تموتوا وكان يقول العبد لله ما ادرك عليه صاحب له وان قل **حد ثنا** ابو الربيع  
 الزهراني **حد ثنا** ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما صام رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر كاملا قط غير رمضان وكان يصوم اذ صام حتى  
 يقول القائل لا يفطر ويفطر اذا فطر حتى يقول القائل لا يصوم والله لا يصوم **وحد ثنا** محمد بن بشار و ابو بكر بن نافع عن غندر عن شعبة عن ابي بشر بهذا الا سناد  
 وقال شهرام متبايعا منذ قدم المدينة **وحد ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة **حد ثنا** عبد الله بن نمير **وحد ثنا** ابن نمير **حد ثنا** ابي حنيفة **حد ثنا** ابي حنيفة **حد ثنا** ابي حنيفة  
 سالت سعيد بن جبير عن صوم رجب وخميس يومئذ في رجب قال سمعت ابن عباس يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى يقول لا يفطر حتى يقول لا يصوم  
**حد ثنا** علي بن حجر **حد ثنا** علي بن مسهر **وحد ثنا** ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى بن يونس **حد ثنا** ابراهيم بن محمد **حد ثنا** ابراهيم بن محمد **حد ثنا** ابراهيم بن محمد  
 زهير بن حرب وابن ابي خلف قال **حد ثنا** ابراهيم بن محمد **حد ثنا** ابراهيم بن محمد **حد ثنا** ابراهيم بن محمد **حد ثنا** ابراهيم بن محمد **حد ثنا** ابراهيم بن محمد  
 الله عليه وسلم كان يصوم حتى يقال قد صام وصام ويفطر حتى يقال قد افطر وافطر **وحد ثنا** ابو الطاهر قال سمعت عبد الله بن وهب **يحدث** عن  
 يونس عن ابن شهاب **وحد ثنا** حرملة بن يحيى اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن  
 ان عبد الله بن عمرو بن العاص قال اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يقول لا تقومن الليل ولا صومن النهار ما عشت فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم انت الذي تقول ذلك فقلت له قد قلت يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانك لا تستطيع ذلك فصم وافطر ونم وصم  
 صم من الشهر ثلثة ايام فان احسنة بعشر امثالها وذلك مثل صيام الدهر قال قلت فاني اطيع افضل من ذلك قال صم يوما وافطر يوما قال قلت  
 فاني اطيع افضل من ذلك يا رسول الله -

و في رواية يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم و ما رآته في شهر اكثر منه صياما في شعبان و في رواية كان يصوم شعبان كله كان يصوم شعبان الا قليلا في هذه الاحاديث انه يستحب ان لا يخلى شهر من صيام و فيها ان يصوم نفل غير مختص بزمان معين بل كل سنة صالحة لا لارضاض العبد و التشرية و قولها كان يصوم شعبان كله كان يصوم الا قليلا الا في تفسيره لا اولى بيان ان قولها كل ايامه و قيل كان يصوم كله في وقت و يصوم بعضه في سنة اخرى و قيل كان يصوم تارة من ايامه و تارة من آخره و تارة منها و ياخلى منه شيئا بلا صيام لكن في سنين و قيل في تخصيص شعبان بكثرة الصوم لكونه ترفع فيه اعمال العباد و قيل غير ذلك فان قيل سياتي قريباً في الحديث الاخر ان نفل الصوم بعد رمضان صوم المحرم فكيف اكثر منه في شعبان دون المحرم فاجوب لعلم العليم فنفل المحرم الا في آخر الحجة قبل النكاح من صومه و لو كان يعرض فيه عذر متع من اكثر الصوم فيه كسفر و مرض و غيرهما قال العلماء و انما لم يستكمل غير رمضان للملائين و جوبه و قوله صلى الله عليه وسلم غذا من الاعمال بالطيقون الى آخر هذا الحديث تقدم شرحه و بيانه و اضحاه في كتاب الصلح قبيل كتاب القراءة و احاديث القرآن ( قوله سألت سعيد بن جبير عن صوم رجب فقال سمعت ابن عباس يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر و يفطر حتى نقول لا يصوم ) الظاهر ان مراد سعيد بن جبير بهذا الاستدلال انه لا ينبغي عنه ولا ندب فيه لعينه بل الحكم باقي المشهور و لم يثبت في عموم رجب نهي ولا ندب لعينه و لكن صوم العبد و لكن في سنن ابي داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ندب الى الصوم الا شهر المحرم و رجب و ما و الله علم باب النهي عن صوم الدهر من تصريه و افوت به و قالوا لم يفطر العبد و التشرية و بيان فضيل صوم يوم و افطار يوم فيه حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه و قد جمع مسلم و طرقة فالتفتها و حاصل الحديث بيان رفق رسول الله صلى الله عليه وسلم بامته و شفقتة عليهم و ارشادهم الى مصابيحهم و تنهم على الطيقون الدوام عليه و ينهم عن التعمق و الاكثار من العبادات التي يخاف عليهم الملل بسببها و تركها و ترك بعضها و قد بين ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم عليكم من الاعمال التي يطيقون فان الله لا يخل حتى تملوا و بقوله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب لا يمكن مثل فلان كان يقوم الليل فترك قيام الليل و في الحديث الاخر اجب العمل باليادوم صاجدة عليه قدم الله تعالى في توكلوا و العبادات ثم فرطوا فيها فقال تعالى و ربهانية ابتدعوا ما كتبنا يا اهل الكتاب لا تتبعوا رضى الله تعالى و حق رعايتها و في هذه الروايات المذكورة في الباب النهي عن صيام الدهر و تختلف العلماء فيه و ذهب الى المنع صيام الدهر نظر الظواهر هذه الاحاديث قال القاضي و غيره و ذهب جماهير العلماء الى جوازها اذا لم يصم الايام المني عنها و هي العيذان و التشرية و ندب الشافعي و اصحابه ان سر و الصيام اذا فطر العبد و التشرية و الاكراهية بل هو متحب بشرط ان لا يلحقه بضر و لا يفت حقا فان تضر و افوت حقا فمكروه و استدلوا بحديث حمزة بن عمرو قد رواه البخاري و مسلم انه قال يا رسول الله اني اسر و الصوم فا صوم في السفر فقال ان شئت فسم هذا النظر و اية مسلم فاقره صلى عليه و سلم على سر و الصيام و لو كان كره ما لم يقره لاسيما في السفر و قد ثبت عن ابن عمر بن الخطاب انه كان يسر و الصيام و كذلك ابو طلحة و عائشة و خلان من السلف قد ذكرت منهم ما عني في شرح المذهب في باب صوم الطوع و اجاب عن حديث لا صام من صام الا بالاجابة واحدة انه محمول على حقيقة بان يصوم مع العبد و التشرية و بهذا اجابت عائشة رضي الله عنها و الثاني انه محمول على من تضر به و افوت به و هو يوده ان النهي كان خطابا لعبد بن عمرو بن العاص و قد ذكر مسلم عنه انه عني في آخر عمره و ندب على كونه قبل الرخصة قالوا فني ابن عمر عليه السلام و اقر حمزة بن عمرو بقدرته ما ضره و الثالث ان معنى لا صام ان لا يجزئ شقته ما يجزئ غيره فيكون خبر الادعاء ( قوله صلى الله عليه وسلم انما هي الاستطاعة ) فمعنى اشارة الى ما قد مناه انه صلى الله عليه وسلم علم من حال عبد الله بن عمرو انه لا يستطيع الدوام عليه بخلاف حمزة بن عمرو و آجابه صلى الله عليه وسلم عن صلوة الليل كله فعمله الطاعة و غير مختص به بل قال اصحابنا بكثرة صلح كل الليل و انما كل احد و قد روي عنه و من صوم الدهر في حق من لا يتضر به و لا يفت به فخابان صلوة الليل كلها بد فيها من الاضرار بنفسه و تفويت بعض الحقوق لانه ان لم يتم بالنهار فهو ضرر ظاهر و ان نام نوا نيم به سهره ففوت بعض الحقوق بخلاف من يصلح بعض الليل فانه يستغنى بنوم باقيه و ان نام معه شيئا في النهار كان يسير الا يفت به حتى وكذا من قام ليلة كاملة كليله العبد او غيره لا داما لا كراهية فيلعدم الضرر و الله اعلم

حديث واحد والثانية مفسرة لا الاولى ومبنية ان القصة في الرواية الاولى كانت في يومين لا في يوم واحد كما قاله القاضي وغيره وهو ظاهر انتهى ولم يبين وجه التوفيق ولعل وجهه ان يقال كلمة فاع العطف مجعنة ثم للدلالة على ان الواقعة الثانية كانت بعد الاولى اى ثم بعد ايام مخرج يوماً آخر اوهى بمعناها

















وحدثنا محمد بن المنصور عن محمد بن جعفر عن ثمانينة قال سمعت عبد بن ابي لباقة يحدث عن زر بن حبیش عن ابي بن كعب قال قال لي في ليلة القدر والله اني احلمها قال  
شعبة واكثر على هي الليلة التي مر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها هي ليلة سبع وعشرين وانما شك شعبة في هذا الخبر هي الليلة التي مر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
حدثني بها صاحب لي عند **وحدثنا محمد بن عباد** وابن ابي عمير **والاحد ثمانمائة** وهو الفزارى عن يزيد وهو ابن كيسان عن ابي حازم عن ابي هريرة قال تذاكرنا ليلة القدر  
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يكويك كرجين طلح القمر هو مثل شوق جفنة **وحدثنا محمد بن هجران** الرازي حدثنا حاتم بن اسمعيل عن موسى بن عقبة  
عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف في العشر الاواخر من رمضان **وحدثني ابو الطاهر** اخبرنا ابن وهب اخبرني في يونس بن يزيد ان نافع  
حدثنا عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان قال نافع وقد رايت عبد الله المحام الذي كان يعتكف فيه رسول الله صلى  
عليه وسلم في المسجد **وحدثنا سهل بن عثمان** حدثنا عقبه بن خالد الشامي عن عبيد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى  
عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان **وحدثنا يحيى بن يحيى** اخبرنا ابو معوية عن **وحدثنا سهل بن عثمان** اخبرنا حفص بن غياث جميعا عن هشام  
حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب واللفظ لهما قال **والاحد ثمانمائة** بن ميمون عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر  
من رمضان **وحدثنا قتيبة بن سعيد** حدثنا ثمالث عن عقيل عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه  
الله عز وجل ثم اعتكف وزوجه من بعده **وحدثنا يحيى بن يحيى** اخبرنا ابو معوية عن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا اراد ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل معتكفا وانه امر بخباكه ففطر لما اراد الاعتكاف في العشر الاواخر من رمضان فامرت زينب بخباكه ففطر امر غيرهما من ازواجه النبي  
صلى الله عليه وسلم بخباكه ففطر فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر نظر فاذا الاحنية فقال لبي يرحم فامر بخباكه ففطر وترك الاعتكاف في شهر رمضان حتى اعتكف في العشر الاول من  
شوال **وحدثنا ابن ابي عمير** ثنا سفيان **وحدثني عمر بن سواد** اخبرنا ابن وهب اخبرنا عمر بن الحرث **وحدثني محمد بن رافع** حدثنا ابو احمد حدثنا سفيان  
حدثني سلمة بن شبيب حدثنا ابو المغيرة حدثنا **والاحد ثمانمائة** عن سعد بن زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا ابي عن ابي اسحق عن هلال بن يحيى بن سعيد  
عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي معوية وفي حديث ابن عيينة وعمر بن الحرث وابن اسحق ذكر عائشة وحفصة وزينب فخرن بالاحنية للاعتكاف

قال صاحب المحكم بعد ان ذكر في الشهر وقيل هو الذي تراه من البعيد الطلوع قال قيل هو انتثار ضوء ما وجمعة اشعة وشع بضم الشين العين في اشعة الشمس نشرت شعاعها قال القاضي عياض  
قيل معنى الاشعاع انها علامتها على الساعات ليلتها ونزولها الى الارض وصعودها الى منزل به سرت باجتها واجابها بالطفيفة ضوء الشمس وشعاعها  
والساعة علم قوله تذاكرنا ليلة القدر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يكويك كرجين طلح القمر هو مثل شوق جفنة الشق بكسر الشين هو النصف والنصف بفتح الجيم معروفة قال القاضي فيه  
اشارة الى انها انما تكون في اواخر الشهر لان القمر لا يكون كذلك عند طلوعه الا في اواخر الشهر والساعة علم ان ليلة القدر موجودة كما سبق بيانه في اول الباب فانها تروى بتحقيقها من اهل العلم  
من بني آدم كل سنة في رمضان كما تظاهرت عليه هذه الاحاديث السابقة في الباب اخبار الصالحين بها ورويتهم بها اكثر من ان تحصى واما قول القاضي عياض عن المهلب بن ابي صفرة لكان  
رويتها حقيقة فخط فاش نهبت عليه لئلا يخترع الله علم **كتاب الاعتكاف** هو في اللغة المحبس والمكث والزموم وفي الشرع المكث في المسجد من شخص مخصوص  
بصفة مخصوصة ويسمى الاعتكاف جوارا ومنه الاحاديث الصحيحة منها حديث عائشة في اوائل الاعتكاف من صحيح البخاري قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الى راسه وهو جوار  
في المسجد فاجله وانا ناقض وذكر مسلم الاحاديث في اعتكاف النبي صلى الله عليه وسلم العشر الاواخر من رمضان والعشر الاول من شوال ففيها استحباب الاعتكاف وتاكد استحبابه في العشر  
الاواخر من رمضان وقد اجمع المسلمون على استحبابه وان لم يكن واجبا وعلى انه متأكد في العشر الاواخر من رمضان **ومذهب الشافعي** واصحابه موافقون ان الصوم ليس بشرط لصحة الاعتكاف  
بل يصح اعتكاف المفطر يصح اعتكاف ساعة واحدة ونقطة واحدة وضابطه عند اصحابنا مكث يزيد على طائفة الركوع ادنى زيادة هذا هو الصحيح وفيه خلاف شاذ في المذهب لنا وجوه يصح اعتكاف  
الماري في المسجد من غير لبث والشهور الاول فينبغي لكل جالس في المسجد الانتظار لصلوة او لشغل آخر من آخره او دنيا ان ينوي الاعتكاف فيحسب له ويثاب عليه لم يخرج من المسجد فاذا خرج ثم دخل جازية  
اخرى وليس للاعتكاف ذكر مخصوص من الاعمال اخرى سوى اللبث في المسجد بنية الاعتكاف ولو تكلم بكلام دنيا او عمل صنعة من خياطة او غير ما لم يطل اعتكافه **وقال مالك** ابو صنفه والاكثر من  
يشترط في الاعتكاف الصوم فلا يصح اعتكاف مفطر واحتجوا بهذه الاحاديث واجتج الشافعي باعتكافه صلى الله عليه وسلم في العشر الاول من شوال رواه البخاري ومسلم بحديث عمر بن الخطاب  
قال يا رسول الله اني نذرت ان اعتكف ليلة في الجاهلية فقال وفي نذرك رواه البخاري ومسلم والليل ليس محلا للصوم فدل على انه ليس بشرط لصحة الاعتكاف وفي هذه الاحاديث ان  
الاعتكاف لا يصح الا في المسجد لان النبي صلى الله عليه وسلم وازواجه واصحابه انما اعتكفوا في المسجد في مكة وفي المدينة وفي البصرة وفي الشام وفي طبرستان وفي البصرة وفي البصرة  
اكثر من الذي ذكرناه من اختصاصه بالمسجد انه لا يصح في غيره هو مذهب مالك والشافعي واحمد وداود والجمهور سواء الرجل المرأة وقال ابو صنفه يصح اعتكاف المرأة في مسجد بيتها وهو  
الموضع المأمن منها صلواتها قال لا يجوز للرجل في مسجد بيتة وكذا مذهب ابي حنيفة قول قديم للشافعي ضعيف عند اصحابه وجزه بعض اصحاب مالك وبعض اصحاب الشافعي للمرأة والرجل في مسجد بيتها  
ثم اختلف الجمهور المشطرون المسجد العام فقال الشافعي مالك جمهورهم يصح الاعتكاف في كل مسجد **وقال احمد** يخص بمسجد تمام الجماعة الراتبية فيه وقال ابو صنفه يختص بمسجد  
تصل فيه الصلوات كلها وقال الزهري واخرون يختص بالجامع الذي تمام فيه الجمعة ولعلوا عن حذيفة بن اليمان الصحابي اختصاصه بالمسجد الثلاثة المسجد الحرام ومسجد المدينة والاقصى مجموع  
على انه لا حد اكثر الاعتكاف والساعة علم قوله اذا اراد ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل معتكفا احتج بمن يقول يدا بالاعتكاف من اول النهار وروى قال لا اوزاعي والثوري والليث في احد قوليه **وقال**  
**مالك** ابو صنفه والشافعي احمد يخل في قبيل غروب الشمس في الاعتكاف شهر او اعتكاف عشرة تاؤوا الحديث على انه دخل المعتكف القطع في نية نفسه بعد صلواته يصح لان ذلك قد ابتداء الاعتكاف بل كان من  
قبل المغرب معتكفا لا يشاء في صلاة الصبح الفرد قوله انه امر بخباكه ففطر قالوا في ذلك لعل على جواز اعتكاف الاعتكاف لنفسه موضع من المسجد فيفطر في الاعتكاف فاما الصبيق على الناس اذا اتخذوا في آخر المسجد  
ورجاء الصبيق على غيره فيكون على له واكمل في اعتكافه قوله لفظا في الاضية فقال لبر تردن فامر بخباكه ففطر قوله فوض بالقاف المضمومة والفاء المجرمة اي ازيل وقوله البراء الطاعة قال القاضي قال صلى الله  
عليه وسلم في الكلام انما لم يخلعهم فذلك ان صلى الله عليه وسلم اذن لبعضهم في ذلك كما رواه البخاري قال سبب نكاحه انه خاف ان يكن غير خلصات في الاعتكاف بل ارون القرب منه لغيره عليه وغيره عليه ففطر  
ملازمتهن المسجد من ان يجمع الناس ويحضره الاعراب والشافعون من محتاجات الى الخروج والدخول لما يمرض لهم فيبتذل بذلك ولا يصح له صلى الله عليه وسلم ان يمرض في المسجد في المسجد ففطر

على هذا التسع بقين اوسبع بقين وذكر البا جى ان ابن القاسم حكى عن مالك انه رجعه عن هذا وقال هو حديث مشرق لا اعلم انه في ثلث بناء ما في المدونة على اعتبار شهر رمضان ناقصا وبناء ما عن ابي سعيد على اعتباره واقيا كما لا يخفى ومنشأ هذا الخلاف ما رواه البخاري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التمسوها في العشر الاواخر من رمضان في ناسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى قال الزركشي الاول في ليلة احدى وعشرين والثانية ليلة ثلاث وعشرين والثالثة خمس وعشرين وهكذا قال مالك وقال بعضهم انما يصح معتكفا

وحدثنا محمد بن المنصور عن محمد بن جعفر عن ثمانينة قال سمعت عبد بن ابي لباقة يحدث عن زر بن حبیش عن ابي بن كعب قال قال لي في ليلة القدر والله اني احلمها قال شعبة واكثر على هي الليلة التي مر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها هي ليلة سبع وعشرين وانما شك شعبة في هذا الخبر هي الليلة التي مر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثني بها صاحب لي عند وحدثنا محمد بن عباد وابن ابي عمير والاحد ثمانمائة وهو الفزارى عن يزيد وهو ابن كيسان عن ابي حازم عن ابي هريرة قال تذاكرنا ليلة القدر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يكويك كرجين طلح القمر هو مثل شوق جفنة وحدثنا محمد بن هجران الرازي حدثنا حاتم بن اسمعيل عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف في العشر الاواخر من رمضان وحدثني ابو الطاهر اخبرنا ابن وهب اخبرني في يونس بن يزيد ان نافع حدثنا عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان قال نافع وقد رايت عبد الله المحام الذي كان يعتكف فيه رسول الله صلى عليه وسلم في المسجد وحدثنا سهل بن عثمان حدثنا عقبه بن خالد الشامي عن عبيد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان وحدثنا يحيى بن يحيى اخبرنا ابو معوية عن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان وحدثنا سهل بن عثمان اخبرنا حفص بن غياث جميعا عن هشام حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب واللفظ لهما قال والاحد ثمانمائة بن ميمون عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثمالث عن عقيل عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف وزوجه من بعده وحدثنا يحيى بن يحيى اخبرنا ابو معوية عن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل معتكفا وانه امر بخباكه ففطر لما اراد الاعتكاف في العشر الاواخر من رمضان فامرت زينب بخباكه ففطر امر غيرهما من ازواجه النبي صلى الله عليه وسلم بخباكه ففطر فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر نظر فاذا الاحنية فقال لبي يرحم فامر بخباكه ففطر وترك الاعتكاف في شهر رمضان حتى اعتكف في العشر الاول من شوال وحدثنا ابن ابي عمير ثنا سفيان وحدثني عمر بن سواد اخبرنا ابن وهب اخبرنا عمر بن الحرث وحدثني محمد بن رافع حدثنا ابو احمد حدثنا سفيان حدثني سلمة بن شبيب حدثنا ابو المغيرة حدثنا والاحد ثمانمائة عن سعد بن زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا ابي عن ابي اسحق عن هلال بن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي معوية وفي حديث ابن عيينة وعمر بن الحرث وابن اسحق ذكر عائشة وحفصة وزينب فخرن بالاحنية للاعتكاف قال صاحب المحكم بعد ان ذكر في الشهر وقيل هو الذي تراه من البعيد الطلوع قال قيل هو انتثار ضوء ما وجمعة اشعة وشع بضم الشين العين في اشعة الشمس نشرت شعاعها قال القاضي عياض قيل معنى الاشعاع انها علامتها على الساعات ليلتها ونزولها الى الارض وصعودها الى منزل به سرت باجتها واجابها بالطفيفة ضوء الشمس وشعاعها والساعة علم قوله تذاكرنا ليلة القدر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يكويك كرجين طلح القمر هو مثل شوق جفنة الشق بكسر الشين هو النصف والنصف بفتح الجيم معروفة قال القاضي فيه اشارة الى انها انما تكون في اواخر الشهر لان القمر لا يكون كذلك عند طلوعه الا في اواخر الشهر والساعة علم ان ليلة القدر موجودة كما سبق بيانه في اول الباب فانها تروى بتحقيقها من اهل العلم من بني آدم كل سنة في رمضان كما تظاهرت عليه هذه الاحاديث السابقة في الباب اخبار الصالحين بها ورويتهم بها اكثر من ان تحصى واما قول القاضي عياض عن المهلب بن ابي صفرة لكان رويتها حقيقة فخط فاش نهبت عليه لئلا يخترع الله علم كتاب الاعتكاف هو في اللغة المحبس والمكث والزموم وفي الشرع المكث في المسجد من شخص مخصوص بصفة مخصوصة ويسمى الاعتكاف جوارا ومنه الاحاديث الصحيحة منها حديث عائشة في اوائل الاعتكاف من صحيح البخاري قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الى راسه وهو جوار في المسجد فاجله وانا ناقض وذكر مسلم الاحاديث في اعتكاف النبي صلى الله عليه وسلم العشر الاواخر من رمضان والعشر الاول من شوال ففيها استحباب الاعتكاف وتاكد استحبابه في العشر الاواخر من رمضان وقد اجمع المسلمون على استحبابه وان لم يكن واجبا وعلى انه متأكد في العشر الاواخر من رمضان ومذهب الشافعي واصحابه موافقون ان الصوم ليس بشرط لصحة الاعتكاف بل يصح اعتكاف المفطر يصح اعتكاف ساعة واحدة ونقطة واحدة وضابطه عند اصحابنا مكث يزيد على طائفة الركوع ادنى زيادة هذا هو الصحيح وفيه خلاف شاذ في المذهب لنا وجوه يصح اعتكاف الماري في المسجد من غير لبث والشهور الاول فينبغي لكل جالس في المسجد الانتظار لصلوة او لشغل آخر من آخره او دنيا ان ينوي الاعتكاف فيحسب له ويثاب عليه لم يخرج من المسجد فاذا خرج ثم دخل جازية اخرى وليس للاعتكاف ذكر مخصوص من الاعمال اخرى سوى اللبث في المسجد بنية الاعتكاف ولو تكلم بكلام دنيا او عمل صنعة من خياطة او غير ما لم يطل اعتكافه وقال مالك ابو صنفه والاكثر من يشترط في الاعتكاف الصوم فلا يصح اعتكاف مفطر واحتجوا بهذه الاحاديث واجتج الشافعي باعتكافه صلى الله عليه وسلم في العشر الاول من شوال رواه البخاري ومسلم بحديث عمر بن الخطاب قال يا رسول الله اني نذرت ان اعتكف ليلة في الجاهلية فقال وفي نذرك رواه البخاري ومسلم والليل ليس محلا للصوم فدل على انه ليس بشرط لصحة الاعتكاف وفي هذه الاحاديث ان الاعتكاف لا يصح الا في المسجد لان النبي صلى الله عليه وسلم وازواجه واصحابه انما اعتكفوا في المسجد في مكة وفي المدينة وفي البصرة وفي الشام وفي طبرستان وفي البصرة وفي البصرة اكثر من الذي ذكرناه من اختصاصه بالمسجد انه لا يصح في غيره هو مذهب مالك والشافعي واحمد وداود والجمهور سواء الرجل المرأة وقال ابو صنفه يصح اعتكاف المرأة في مسجد بيتها وهو الموضع المأمن منها صلواتها قال لا يجوز للرجل في مسجد بيتة وكذا مذهب ابي حنيفة قول قديم للشافعي ضعيف عند اصحابه وجزه بعض اصحاب مالك وبعض اصحاب الشافعي للمرأة والرجل في مسجد بيتها ثم اختلف الجمهور المشطرون المسجد العام فقال الشافعي مالك جمهورهم يصح الاعتكاف في كل مسجد وقال احمد يخص بمسجد تمام الجماعة الراتبية فيه وقال ابو صنفه يختص بمسجد تصل فيه الصلوات كلها وقال الزهري واخرون يختص بالجامع الذي تمام فيه الجمعة ولعلوا عن حذيفة بن اليمان الصحابي اختصاصه بالمسجد الثلاثة المسجد الحرام ومسجد المدينة والاقصى مجموع على انه لا حد اكثر الاعتكاف والساعة علم قوله اذا اراد ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل معتكفا احتج بمن يقول يدا بالاعتكاف من اول النهار وروى قال لا اوزاعي والثوري والليث في احد قوليه وقال مالك ابو صنفه والشافعي احمد يخل في قبيل غروب الشمس في الاعتكاف شهر او اعتكاف عشرة تاؤوا الحديث على انه دخل المعتكف القطع في نية نفسه بعد صلواته يصح لان ذلك قد ابتداء الاعتكاف بل كان من قبل المغرب معتكفا لا يشاء في صلاة الصبح الفرد قوله انه امر بخباكه ففطر قالوا في ذلك لعل على جواز اعتكاف الاعتكاف لنفسه موضع من المسجد فيفطر في الاعتكاف فاما الصبيق على الناس اذا اتخذوا في آخر المسجد ورعاه الصبيق على غيره فيكون على له واكمل في اعتكافه قوله لفظا في الاضية فقال لبر تردن فامر بخباكه ففطر قوله فوض بالقاف المضمومة والفاء المجرمة اي ازيل وقوله البراء الطاعة قال القاضي قال صلى الله عليه وسلم في الكلام انما لم يخلعهم فذلك ان صلى الله عليه وسلم اذن لبعضهم في ذلك كما رواه البخاري قال سبب نكاحه انه خاف ان يكن غير خلصات في الاعتكاف بل ارون القرب منه لغيره عليه وغيره عليه ففطر ملازمتهن المسجد من ان يجمع الناس ويحضره الاعراب والشافعون من محتاجات الى الخروج والدخول لما يمرض لهم فيبتذل بذلك ولا يصح له صلى الله عليه وسلم ان يمرض في المسجد في المسجد ففطر



























بسم

عن رجل

ثنا

لحمه

نقله

عن رجل

يقول سمعت ابا قتادة يقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذ كنا بالقاحه فمنا الحرم ومنا غير الحرم اذ بصرت باصحابي يترأون شيئا ففكرت فاذا حمار وحش فاسرحت فرسي اخذت رجلي ثوبك فسقط مني سوطي فقلت لاصحابي وكانوا محرمين ناولوني السوط فقالوا والله لا نعينك عليه بشئ فنزلت فركبت فادركت الحمار من خلفه هو وراء اكمه فطعنت برجلي فعقرته فانيت به اصحابي فقال بعضهم كلوه وقال بعضهم لا تاكلوه وكان النبي صلى الله عليه وسلم اقامنا فركبت فرسي فادركته فقال هو حلال فكلوه **وحديثنا يحيى بن يحيى** قال قرأت على ملك **وحديثنا قتيبة بن مالك** عن ابي النضر عن نافع مولى ابي قتادة عن ابي قتادة انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان ببعض طريق مكة خلفه اصحاب له محرمين هو غير محرم فرأى حملا وحشيا فاستوى على فرسه فسأل اصحابه ان يناولوه سوطا فابوا عليه لم يحرموا فابوا عليه فخذوا ثم شدوا على الحمار فقتلوا فكل منه بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وابو بعضهم فادركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال غافوا فطعموا طعموها والله **وحديثنا قتيبة بن مالك** عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي قتادة في حمار الوحش مثل حديث ابي النضر غير ان في حديث زيد بن اسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل معكم من لحمه شئ **وحديثنا صالح بن مسمار السلمي** حدثنا معاذ بن هشام حدثني ابي عن عيسى بن ابي كثير حدثني عبد الله بن ابي قتادة قال انطلق ابي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فاحرم اصحابه ولم يحرم وحده رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عدل وابيعة فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبينما انا مع اصحابي يضحك بعضهم الى اذ نظرت فاذا النابجاء وحش فجلت عليه فطعنته فابنته فاستعنتهم فابوا ان يعينوني فاكلنا من لحمها وحشينا ان نقتطع فانطلقت اطلب سوطا فابوا عليه لم يرفع فرسي شأوا واسيت شأوا فلقيت رجلا من بني غفار في جوف الليل فقلت اين لغيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تركته يتبعهم هو قائل السقيا فطعنت فقلت يا رسول الله ان اصحابك يقرأون عليك السلام ورحمته الله وانهم قد خشوا ان يقتطعوا ادونك انتظرهم فانظرهم فقلت يا رسول الله اني اصطدت ومعى من فاضلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكلوا من لحمهم **وحديثنا ابو كامل** البجلي حدثنا ابو عوانة عن عثمان بن عبد الله بن موهب عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجا وخرجنا معه قال فصرف من اصحابه فيهم ابا قتادة فقال خذ اساحل البحر حتى تلقوني قال فخذ واساحل البحر فلما انصرفوا قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم احرموا كلهم الا ابا قتادة فانه لم يحرم فبينما هم يسرون اذ راوا حمارا وحشا فحمل عليها ابا قتادة فعقر منها آثافا فنزلوا فاكلوا من لحمها قال فقالوا اكلنا الحمار ونحن محرمون قال فحملوا فابقي من لحم الا ثاقل فلما اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله انا كنا احرمنا

هية ونحوها لغير ان يعتذر بذلك المهدى تطيبا لقلبه **قوله** سمعت ابا قتادة يقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذ كنا بالقاحه فمنا الحرم ومنا غير الحرم الى آخره القاحه بالقاف وبالجا المهله والخفقه هما الصواب المعروف في جميع الكتب الذي قاله العلماء من كل طائفة قال القاضي كذا قيده الناس كلهم قال ورواه بعضهم عن البخاري بالفاء وهو وهم والصواب بالقاف وهو وادعى نخميل من السقيا على ثلاث مراحل من المدينة والسقيا بضم السين المهله واسكان القاف وبها ياء مثناة من تحت وهي مقصورة وهي قرية جامعة بين مكة والمدينة من اعمال الفرع بضم الفاء واسكان الراو والعين المهله والباء وادان قربتان من اعمال الفرع ايضا وتبين المذكورة في هذا الحديث هي عين ما هناك على ثلاثة اميال من السقيا وهي بستان مثناة فوق كمسورة ومفتوحة ثم عين مهله ساكنة ثم هاء كمسورة ثم نون قال القاضي عياض هي بكسر التاء ونفها قال وروايتنا عن الاكثريين بالكسر قال وكذا قيده بالسبكي في محله قال القاضي وبلغني عن ابي ذر الهسروى انه قال سمعت العرب تقولها بضم التاء وفتح العين وكسر الهاء وبها ضعيف واما غيبة في عين مجمع معنونة ثم ياء مثناة من تحت ساكنة ثم قاف مفتوحة وهي موضع من بلاد بني غفار بين مكة والمدينة قال القاضي وقيل هي بئر ابني ثعلبة **قوله** فمنا الحرم ومنا غير الحرم قد يقال كيف كان ابا قتادة وغيره منهم غير محرمين وقد جاوزوا ميقات المدينة وقد تفرقوا من اراد حجا او عمرة لا يجوز له مجاوزة الميقات غير محرم قال القاضي في جواب هذا قيل ان المواقيت لم تكن وقتا بعد قيل لان النبي صلى الله عليه وسلم بعث ابا قتادة ورفقة لكشف عدوهم بجهة السهل كما ذكره مسلم في الرواية الاخرى وقيل انه لم يكن يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة بل بعثه الى المدينة بعد ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم ليعلم ان بعض العرب يقصدون الاغارة على المدينة وقيل انه خرج معهم ولكنه لم يوجها ولا عمرة قال القاضي وبها العبد واسد اعلم **قوله** فسقط مني سوطي فقلت لاصحابي وكانوا محرمين ناولوني السوط فقالوا والله لا نعينك عليه بشئ وقال في الرواية الاخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل شار اليك انسان علم وامره بشئ قالوا لا قال فكلوه بذا طاهر في الدلالة على تحريم الاشارة والاعانة من الحرم في قتل الصيد وكذلك الدلالة عليه كل سبب وقيل دليل للجمهور على ابي حنيفة في قوله لا تحمل الاعانة من الحرم الا اذا لم يكن اصطباذه بدونهما **قوله** فقال بعضهم كلوه وقال بعضهم لا تاكلوه ثم قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو حلال فكلوه فبطل على جواز الاجتهاد في مسائل الفروع والاختلاف فيها واسد اعلم **قوله** صلى الله عليه وسلم هو حلال فكلوه صريح في ان الحلال اذا صايد ولم يكن من الحرم اعانة ولا اشارة ولا دالة عليه حلال لمحرم اكله وقد سبق ان هذا سبب الشافعي الاكثريين **قوله** اذ بصرت باصحابي يترأون شيئا وفي الرواية الاخرى يضحك بعضهم الى اذ نظرت فاذا النابجاء وحش هكذا وقع في جميع نسخ بلادنا يضحك الى بتشديد الياء قال القاضي هذا خطأ وضعيف ووقع في رواية بعض الرواة عن مسلم والصواب يضحك الى بعض فاسقط لفظه بعض الصواب اثباتها كما هو مشهور في باقي الروايات لانهم لو ضحكوا اليه لكانت اشارة منهم وقد قالوا انهم لم يشيروا اليه قلت لا يمكن رد هذه الرواية فقد صحت هي والرواية الاخرى وليس في واحدة منها دالة ولا اشارة الى الصيد فان مجرد الضحك ليس فيه اشارة قال العلماء وانما ضحكوا لتعباس عروض الصيد ولا قدرة لهم عليه منهم واسد اعلم **قوله** فاذا حمار وحش وكذا ذكر في اكثر الروايات حمار وحش وفي رواية ابي كامل البجلي اذ راوا حمارا وحشا فحمل عليها ابا قتادة فعقر منها آثافا فاكلوا من لحمها فبطلت الرواية تبين ان الحمار في اكثر الروايات المراد به الشئ وهي الاثان وسيت حمارا مجازا **قوله** صلى الله عليه وسلم لم يحرم شئ وفي الرواية الاخرى لم يحرم شئ قالوا المعنا رجل فخذ يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكلها انما اخذها واكلها تطيبا لقلوبهم في اباحتهم ومبالغة في ازالة الشك شبهة عنهم يحصل للاختلاف بينهم فيه قيل في ذلك **قوله** فقال نماهي طعمه بضم الطاء اي الطعام **قوله** ارفع فرسي شأوا واسير شأوا والسقيا وتعين سبق ضبطه بياهم **قوله** قال روي بوجهين اصحها واشهرهما قائل بهزة بين الالف واللام من القيلولة ومعناه تركه يتبع في عزمه ان يقبل السقيا ومعنى قائل سيقيل ولم يذكر القاضي في شرح مسلم وصاحب المطالع والجمهور غير هذا المعناه والوجه الثاني انه قابل بالباء الموصولة وهو ضعيف غريب كانه تصحيف وان صح فمعناه ان تعين موضع مقابل السقيا **قوله** فقلت يا رسول الله ان اصحابك يقرأون عليك السلام ورحمة الله عليه فبطلت الرواية في بعض النسخ وهو صحيح وهو يفتح الصا والخفقه والضيم في زيد على الصلح وادون الذي عليه عند لقائه في الصاد وفي بعض النسخ صد وفي بعضها صد وكثير على الفور **قوله** يا رسول الله اني اصطدت ومعى من فاضلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكلوا من لحمهم

ذبحوا لذلك احتاج الى الاستعانة به واستعانة في الحمل وغيرها والله تعالى اعلم - **قوله** فطعنته فابنته من الاثبات اي جلسته وجعلته ثابتا في مكانه **قوله** فاستعنتهم بالفاء يقتضي انه ما مات من طعنه بل اخذوه و

















فِيهِمْ

شهاب بن عروة عن عائشة أنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فاهلنا بعمرة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليهل بالبحر مع العمرة ثم لا يحل حتى يهل منها جميعا قالت فقد مت مكة وأنا حائض لم اطعم بالبيت ولا بين الصفا والمروة فشكوت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انقضى داسك وامتنطي اهل بالبحر ودعى العمرة قالت ففعلت فلما قضينا الحج اسنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن ابي بكر الى الشعيبة فاعتمرت فقال هذه مكان عمرك فطاف الذين اهلوا بالعمرة بالبيت بالصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافوا فخرجوا من منى الى الجحفة والذين كانوا اجمعوا الحج والعمرة فاما طافوا طوافا واحدا

كذلك وطريق الجمع بينها ما ذكرت انه صلى الله عليه وسلم كان اول ما فرغ منه صارت قارنا من روى الافراد هو الاصل من روى القرآن عندنا الامرون من روى المتنوع اللغوي من روى الاسماء والارتفاق وقد ارتفق بالقران كارتفاق المتنوع وزيادة وهي الاقتصار على فعل واحد وبهذا الجمع تنظم الاحاديث كلها وقد جمع بينها ابو محمد بن حزم الظاهري في كتاب صفته في حجة الوداع خاصة وادعى انه صلى الله عليه وسلم كان قارنا وتاول باقي الاحاديث والصحيح ما سبق وقد لاحظت ذلك في شرح المذهب بادلته وجمع طرق الحديث وكلام العلماء المتعلق بها **واخرج** الشافعي اصحابه في ترجيح الافراد بانه صحيح ذلك من روايته جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن عائشة وهؤلاء لهم منزلة في حجة الوداع على غيرهم فاجابهم فاحسن الصحابة سياقة رواية حديث حجة الوداع فانه ذكر ما من حين خرج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة الى الاحساء فاحسنها فهو اصبط لها من غيره واما ابن عمر فصحيح عنه انه كان اخذوا بخطام ناقة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع واكثر على من رجع قول نس على قوله وقال كان انس يدخل على النساء ومن مكشفات الرؤوس واني كنت تحت ناقة النبي صلى الله عليه وسلم يسي لعابها اسمعيلي بالبحر واما عائشة فقربها من رسول الله صلى الله عليه وسلم معروف وكذلك اطلعا على باطل امره وظاهره وفعله في خلوته وعلمانيته مع لشرة فقهها وعظم فطنتها واما ابن عباس فمخلة من العلم والفقه الدين والفهم الثاقب معروف مع كثرة بحثه وتحفظه احوال رسول الله صلى الله عليه وسلم التي لم يحفظها غيره واخذوا يا من كسب راحته **ومن** دلالة ترجيح الافراد ان الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم بن النبي صلى الله عليه وسلم افرود الحج واطلبوا على افراذه كذلك فعل ابو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم واختلف فعل على رضي الله عنه ولولم يكن الافراد افضل وعلموا ان النبي صلى الله عليه وسلم حج مفردا لم يطلوا عليه مع انهم الاثمة الاعلام وقادة الاسلام ولقيته في بهم في عصرهم وبعدهم فكيف يلين بهم المواظبة على خلاف فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واما الاختلاف عن علي بن ابي طالب فانه فعله لبيان الجواز وقد ثبت في الصحيح ما يوضح ذلك **ومنها** ان الافراد لا يجب فيهم بالاجماع وذلك لمدح الديب الدم في المتنوع والقران وهو جبران لفيوت الميقات وغيره فكان لا يحتاج الى جبر افضل **ومنها** ان الائمة اجتمعت على جواز الافراد من غير كراهة وكراهة عثمان وغيرهما المتنوع وبعض المتنوع والقران فكان الافراد افضل **والله اعلم** قال قيل كيف وقع الاختلاف بين الصحابة رضي الله عنهم في صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم وهي حجة واحدة وكل احد منهم بخبر عن مشاهدته في قصة واحدة **قال** القاضي عياض قد اكثر الناس الكلام على هذه الاحاديث فمن مجيد منصف ومن مقصر متكلف ومن مطلق مكثر ومن مقتصر مختصر **قال** **واوسعهم** في ذلك نفسا ابو جعفر الطحاوي الحنفى فانه تحفى في ذلك في زيادة على العن ودرقة **وسمكهم** في ذلك ايضا ابو جعفر الطبري ثم ابو عبد الله بن ابي صفره ثم المهلب القاضي ابو عبد الله بن المراتب والقاضي ابو الحسن بن القصار البغدادي والحافظ ابو عمر بن عبد البر وغيرهم **قال** القاضي عياض والى ما يقال في هذا على ما مضى من كلامهم واخترناه من اختياراتهم ما هو اجمع للروايات واشبه بمساق الاحاديث ان النبي صلى الله عليه وسلم ابرح للناس فعل هذه الازواج الثلاثة ليدل على جواز جميعها ولو امر لواحد لكان غيره لظن انه لا يجري فاضيف الجميع اليه واخبر كل واحد بما امر به واما له ونسب الى النبي صلى الله عليه وسلم الامر به واما تناوله عليه واما احرامه صلى الله عليه وسلم بنفسه فاخذ بالافضل فاحرم مفرد الحج وبه تنظيرت الروايات الصحيحة واما الروايات بانه كان متمتعاً معنا بما امر به واما الروايات بانه كان قارنا فاجاب عن حاله حين ابرح بالتحلل من حجه وقبلى الى مكة لثمة الجاهلية الامن كان معه هدى وكان هو صلى الله عليه وسلم ومن معه يد في آخر احرامهم قارنين بمعنى انهم ادخلوا العمرة على الحج وفعل ذلك بواسطة الصحابة تائيسا لهم في فعلها في اشهر الحج لكونها كانت منكورة عندهم في شهر الحج ولم يمكن التحلل معهم بسبب الهدى واعتذر اليهم بذلك في ترك مواصلة احرامهم فصلى الله عليه وسلم قارنا في آخره وقد اتفق جمهور العلماء على جواز ادخال الحج على العمرة وشذ بعض الناس منعه **وقال** لا يدخل احرام على احرام كما لا تدخل صلوة على صلوة واحتملوه في ادخال العمرة على الحج فجزه اصحاب الراي هو قول الشافعي لهذه الاحاديث ومنه آخرون وجعلوا هذا خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم لضرورة الاعتناء حينئذ في اشهر الحج **قال** وكذلك يتناول قول من قال كان متمتعاً في تمتع بفعل العمرة في اشهر الحج وفعلها مع الحج لان لفظا تمتع يطلق على معان فانظمت الاحاديث وانظمت **قال** لا يسجد ردا من الصحابة من فعل مثل ذلك الى مثل هذا من الروايات الصحيحة انهم احرموا بالحج مفردا فيكون الافراد اخبارا عن فعلهم اولوا والقران اخبارا عن احرام الذين معهم هدى بالعمرة ثانيا والتمتع لفهمهم الحج الى العمرة ثم بالاهل بالحج بعد التحلل منها كما فعل كل من لم يكن معه هدى **قال** القاضي وقال بعض علما انه احرم صلى الله عليه وسلم احراما مطلقا منظر ايامه من افراد وتمتع او قران ثم امر بالحج ثم امر بالعمرة منه في وادي العقيق بقوله صلى الله عليه وسلم في هذا الوادي المبارك قل عمرة في حجة **قال** القاضي والذي سبق بين وحسن في التناول هذا آخر كلام القاضي عياض ثم **قال** القاضي في موضع آخر بعده لا يصح قول من قال احرم النبي صلى الله عليه وسلم احراما مطلقا بها لان روايته جابر وغيره من الصحابة في الاحاديث الصحيحة مصححة بخلافه **قال** الخطابي قد انعم الشافعي ببيان هذا في كتابه اختلاف الحديث وجودة الكلام فيه في الخطابي وفي اقتصاص كل ما قاله تطويل ولكن الوجيز المختصر من جواب ما قال ان معلوما في لغة العرب جواز اضافة الفعل الى الامر كجواز اضافة الى الفاعل كقولك بني فلان دارا اذا امر ببنائها وضرب الامير فلانا اذا امر بضربه ورحم النبي صلى الله عليه وسلم ما غادر قطع سارق ردا صفوان واما امر بذلك وتمشكه كثير في الكلام وكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم المفرد والمتنوع والقارن كل منهم يأخذ منه امره ولا يصد عن تسليمه فجاز ان يضاف كلها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى انه امر بها واذن فيها **قال** ويكتفل بعضهم سمع يقول لبيك بحجة فكي عنه انه افر دعى عليه قوله وعمره فلم يحك الا ما سمع وسمع انس وغيره الزيادة وهي لبيك بحجة وعمره ولا ينكر قبول الزيادة وانما يحصل التناقض لو كان الزائد نافية القول صاحرا فاما اذا كان مثبتا له وزائدا عليه فليس فيه تناقض **قال** ويكتفل ان الراوي سمع يقول لبيك بحجة وعمره على سبيل التلقين فانه الروايات المختلفة ظاهر ليس فيها تناقض **والجمع** بينها سهل كما ذكرنا والمد اعلم **وقوله** صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى **يقال** لم يمتى باسكان الدال وتخفيف الباء **وبكرى** بكسر الدال وتشديد الباء لغتان مشهورتان الاولى الفصح واشهر وهو اسم ليهدي الى الحرم من الانعام وتسوق الهدى سنة لمن اراد ان يحرم حج او عمرة **وقوله** عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فاهلنا بالعمرة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة وفي الرواية الاخرى قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فمنا من اهل العمرة ومنا من اهل الحج قالت ولم اهل الا بالعمرة **قال** القاضي عياض اختلفت الروايات عن عائشة فيما احرمت به اخلافا كثيرا فذكر مسلم من ذلك ما قدمناه وفي رواية لمسلم ايضا عنها خرجنا لاني الى الحج وفي رواية القاسم عنها خرجنا مهلين بلحج وفي رواية لا تذكر الحج وكل هذه الروايات صريحة في انها احرمت بالحج وفي رواية الاسود عنها لم يمتى لانها ذكر حجا ولا عمرة **قال** القاضي **واختلف** العلماء في الكلام على حديث عائشة **فقال** مالك ليس العمل على حديث عروة عن عائشة عندنا قديما ولا حديثا **وقال** بعضهم يترج انها كانت محمرة الحج لانها رواية عمرة والاسود والقاسم غلطوا عروة في الخبر ومن سبب هذا القاضي اسمعيل في رجوع رواية غير عروة على رواية لان عروة قال في رواية حماد بن زيد عن هشام عنه حديثي غير واحد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهادي عنك فدا بان لم يسمع الى شئ منها

مستند





منه

فمنها

فقال هذا  
و

فقال من اراد منكم ان يهل نحر فليهل ومن اراد ان يهل نحر فليهل ومن اراد ان يهل نحر فليهل قالت عائشة فاهل رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر واهل به ناس معه  
اهل ناس بالعمرة والحج واهل ناس بعمرة وكنت فيمن اهل بالعمرة وحل ثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا عبد بن سليمان عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فوافين لهلال ذي الحجة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد منكم ان يهل نحر فليهل فلو لا اني هديت لا هلك بعمرة قالت فمنا من  
من القوم من اهل بعمرة ومنهم من اهل بالحج قالت فكننا انا ومن اهل بعمرة فخرجنا حتى قد مناهم فادركني يوم عرفته وانا حائض لم اهل من عرفة فشكوت ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عسى انك لا تقضي راسك وامتنطي واهلي بالحج قالت ففعلت فلما كانت ليلة الحصة وقد قضى الله جتنا ارسلى معي عبد الرحمن بن ابي بكر فاردني وخرجني الى  
التخيير فاهلكت بعمرة فقطع الله جتنا وعمرتنا ولم يكن في ذلك هدي ولا صدقة ولا صوم وحل ثنا ابو كريب حدثنا ابن نمير عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت  
خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لهلال ذي الحجة لا نرى الا الحج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احب منكم ان يهل بعمرة فليهل بعمرة وساق الحديث بمنزل  
عبد بن ابي بكر عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوافين لهلال ذي الحجة فمنا من اهل بعمرة ومنا  
من اهل بحجة وعمرة ومنا من اهل بحجة فكنت فيمن اهل بعمرة وساق الحديث بنحوه ينهما وقال فيه قال عرفة في ذلك انه قضى الله جتنا وعمرتنا فقال هشام ولم يكن  
في ذلك هدي ولا صوم ولا صدقة وحل ثنا يحيى بن عيسى قال قرأت على مالك عن ابى الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن عائشة انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه السلام في حجة الوداع فمنا من اهل بعمرة ومنا من اهل بحج وعمرة ومنا من اهل بالحج فاما من اهل بعمرة فمنا من اهل بالحج واهل بالحج واهل بالعمرة  
فلما جئنا حتى كان يوم النحر حل ثنا ابو بكر بن ابي شيبة وعمر الناقد وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة قال عرفت عن ابن عمر وحدهما عن ابن عباس عن ابن عمر عن ابن عباس  
عن عائشة قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا نرى الا الحج حتى اذا كنا ببيت اوترب منها باحضت فدخل علي النبي صلى الله عليه وسلم وانا ابكي فقال انقست  
يعني الحضة قالت قلت نعم قال ان هذا شئ كتب الله على بنات ادم فاقضه ما يقضى الحاج غير ان لا تطوفي بالبيت حتى تغتسلي قالت وصحى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
نساءه بالبقر حل ثنا سليمان بن عبيد الله ابو ايوب القليلاني حل ثنا ابو عامر عبد الملك بن عمر وحدهما عن ابن عمر عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس  
عن ابيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نذكر الا الحج

تظاهرت الاحاديث الصحيحة بذلك وفيه جواز ايراد الرجل المرأة من محاربه والخوة بها وهذا مجمع عليه **قوله** صلى الله عليه وسلم من اراد منكم ان يهل نحر فليهل  
ومن اراد ان يهل بعمرة فليهل فيه دليل بجواز الانواع الثلاثة وقد اجمع المسلمون على ذلك واما اختلافنا في افضلها كما سبق **قوله** فلما كانت ليلة الحصة هي بفتح الحاء واسكان الصاد  
المهملتين وهي التي بعد ايام التشريق وسميت بذلك لانهم نفرأوا من منافرة لوفى الحصب **قوله** باقوا بها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فوافين لهلال ذي الحجة  
مقارنين لاستهلاله وكان خروجهم قبل خمس بقين من ذي القعدة كما صرح به رواية عمرة التي ذكرها مسلم بعد هذا من حديث عبد الله بن سليمان بن بلال عن يحيى عن عروة **قوله** صلى الله عليه وسلم  
من اراد منكم ان يهل بعمرة فليهل فلو لا اني اهديت لاهل بعمرة هذا ما يحتج به من يقول بتفصيل التمتع ومثله قوله صلى الله عليه وسلم لو تهت قبلت من امرى ما سددت ما سقت الهدى ووجه الدلالة منها  
انه صلى الله عليه وسلم لا يمتنى الا الافضل واجاب القائلون بتفصيل الافراد بانهم صلى الله عليه وسلم انما قال هذا من اجل فسخ الحج الى العمرة الذي هو خاص لهم في تلك السنة خاصة لمخالفة الجاهلية ولم يرد ذلك  
التمتع الذي فيه الخلاف وقال هذا تطييبا للقلوب اصحابه كانت نفوسهم لا تسلم لفسخ الحج الى العمرة كما صرح به في الاحاديث التي بعد هذا فقال صلى الله عليه وسلم هذا الكلام ومعناه ما ينبغي من موافقتكم  
فيما امركم به الاسواقى الهدى ولولا اني لو افقتكم ولو استقبلت هذا الرأي وهو الاحرام بالعمرة في شهر الحج من اول امرى لم اسق الهدى وفي هذه الرواية نصرت به صلى الله عليه وسلم لم يكن متمتعا  
**قوله** انقضت الحجنا وعمرتنا ولم يكن في ذلك هدي ولا صدقة ولا صوم هذا محمول على اخبارها عن نفسها اي لم يكن علي في ذلك هدي ولا صدقة ولا صوم ثم انه مشكل من حيث انها  
كانت قارئة والقارن يلزمه الدم وكذلك المتمتع ويمكن ان يتناول هذا على ان المرام يجب على دم بارتكاب شئ من محظورات الاحرام كالطيب ستر الوجه قتل الصيد وازالة شعر وظفر وغير ذلك  
اي لم ارتكب محظورا فوجب بسببه هرا وصدقة او صوم هذا هو المختار في تأويله وقال القاضي عياض فيه دليل على انها كانت في حج مفرد لا تمتع ولا قران لان العلماء مجمعون على وجوب الدم فيها الا اذا واد الفاسر  
فقال لادم على القارن هذا الكلام القاضي وهذا اللفظ وهو قوله ولم يكن في ذلك هدي ولا صدقة ولا صوم ظاهرة في الرواية الاولى انه من كلام عائشة ولكن صرح في الرواية التي بعد ما  
انه من كلام هشام بن عروة فيجعل الاول عليه يكون الاول في معنى المديح **قوله** باقوا بها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لهلال ذي الحجة لا نرى الا الحج ومعناه  
لانعتقد اننا نخرج بالبحج لاننا لنظن امتناع العمرة في شهر الحج **قوله** باقوا بها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لهلال ذي الحجة لا نرى الا الحج ومعناه  
قيل ستة قيل سبعة وقيل تسعة وقيل عشرة وقيل اثنا عشر مبيلا **قوله** صلى الله عليه وسلم انقضت الحجنا وعمرتنا ولم يكن في ذلك هدي ولا صدقة ولا صوم ثم انه مشكل من حيث انها  
واما النفاس الذي هو الولادة فيقال فيه انقضت بالنعم لا غير **قوله** صلى الله عليه وسلم انقضت الحجنا وعمرتنا ولم يكن في ذلك هدي ولا صدقة ولا صوم ثم انه مشكل من حيث انها  
مختصة به بل كل بنات آدم يكون منهن هذا كما يكون منهن ومن الرجال البول والغائط وغيرهما واستدل البخاري في صحيحه في كتاب الحيض بعموم هذا الحديث على ان الحيض كان في جميع  
بنات آدم واكره به على من قال ان الحيض اول ما ارسل ووقع في بني اسرائيل **قوله** صلى الله عليه وسلم فاقضه ما يقضى الحاج غير ان لا تطوفي بالبيت حتى تغتسلي معنى اقضى  
افعل كما قال في الرواية الاخرى فاصنع وفي هذا دليل على ان الحائض والنفساء والمحدث والجنب يصح منهم جميع افعال الحج واقواله دسائس الا الطواف وركعتيه فيصح الوقوف  
بعرفات وغيره كما ذكرنا وكذلك الافعال المشروعة في الحج تشترع للحائض وغير ما ذكرنا وفيه دليل على ان الطواف لا يصح من الحائض وهذا مجمع عليه لكن اختلفوا في علته على حسب  
اختلافهم في اشترط الطهارة للطواف فقال مالك والشافعي واحمد شرط وقال ابو حنيفة ليست بشرط وقال داود من شرط الطهارة قال لعله في بطلان طواف الحائض عدم الطهارة  
ومن لم يشترطها قال لعله في كونها ممنوعة من اللبس في المسجد **قوله** صلى الله عليه وسلم انقضت الحجنا وعمرتنا ولم يكن في ذلك هدي ولا صدقة ولا صوم ثم انه مشكل من حيث انها  
فان نضح الانسان عن غيره لا يجوز الا بالاذنه واستدل به مالك في ان التضيئة بالبقر افضل من بزة ولا دالة فيه لانه ليس فيه ذكر تفصيل البقر ولا عموم لفظ ما هي قضيت عن محملة الامور فلا حجة  
فيها لما قاله في باب الشافعي والاكثر والى ان التضيئة بالبزة افضل من البقرة لقوله صلى الله عليه وسلم من سارح في الساعة الاولى فكمنا قرب بزة من سارح في الساعة الثانية فكمنا قرب بقرة الى اخره

الاغسال

فعل لفظ الشروع مقارنين بالباء فانقلب الى بعض الناصحين فكتبوا لنون  
موضع الباء والله تعالى اعلم  
**قوله** وانقضت راسك وامتنطي لعل المراد بذلك هو الاغتسال  
لاحرام الحج كما وقع التصريح بذلك في رواية جابر والله تعالى اعلم

**قوله** موافين لهلال ذي الحجة اي مقارنين له كذا في بعض  
الشروح وليس المراد به حقيقة المقارنة بل المراد المقاربة تنزيلا لها  
منزلة المقارنة لان خروجهم كان قبله لخمس بقين من ذي القعدة  
والله تعالى اعلم وقال بعضهم اي قرب طوعه من اوفى عليه اشرف وعلى هذا

اليسار

ثنا

رسول الله

ثنا

ثنا

ثنا

ثنا

ثنا

جواز الحج

صريحه

حتى جئنا سرف فطمئنت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابكي فقال ما يبكيك فقلت والله لو ددت اني لو اكن خرجت العاقر قال مالك لعلك نفسيت قلت نعم قال هذا شئ كتبته الله على بنات ادم عليا لعلن لا تطوفن بالبيت حتى تطهرن قالت فلما قد متت قلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصحابه اجعلوها عمة فاهل الناس الا من كان معه الهك قالت فكان الهدى مع النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وذوي اليسارة ثم اهلوا حين رآهوا قالت فلما كان يوم النحر ظهرت فامرني رسول الله صلى الله عليه وسلم فافضت قلت فأتينا بالحج بقرة فقلت ما هذا فقالوا الهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه البقر فلما كانت ليلة الحصة قلت يا رسول الله يرجع الناس بحجة وعمره وارجع نحية قالت فامر عبد الرحمن بن ابي بكر فاردني على حمله قالت فاني لا ذكرك انا جارية حذينة انس انفس فيصيب وجهي مؤخرة الرجل حتى جئنا الى التميم فاهلكت منها بعرة جزاء بعرة الناس التي اعتمرنا **وحدثني ابو ايوب** اخبرني عن ثوبان عن ابي عبد الرحمن عن ابيه عن عائشة قالت لبيبا بالحج حتى اذا كنا سرف حضت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابكي وساق الحديث بنحو حديث الما جشون غير ان حماد ليس في حديثه فكان الهك مع النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وذوي اليسارة ثم اهلوا حين رآهوا ولا قولها وان الجارية حذينة البقر فيصيب وجهي مؤخرة الرجل **وحدثني اسماعيل بن ابي** وليس حديثي خالي مالك بن انس **وحدثني يحيى بن يحيى** قال قرأت على مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افرد الحج **وحدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد** ثنا سليمان بن عبد الله بن محمد عن القاسم عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج في شهر الحج وفي حرم الحج وليالي الحج حتى نزلنا بئر فخرج الى اصحابه فقال من لم يكن معه منكم هدى فاحب ان يجعلها عمة فليفعل ومن كان معه هدى فلا فتمهم الاخذ بها والتارك لها ممن لم يكن معه هدى فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان معه الهدى ومع رجال من اصحابه لهم قوة فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابكي فقال ما يبكيك قلت سمعت كلامك مع اصحابك فسمعت بالعمرة قال ومالك قلت لا اصلي قال فلا يصرك فكوني في حجك فعمسى الله ان يرد قلميها وانها انت من بنات ادم كتب الله عليك ما كتب عليهم قالت فخرجت في حجي حتى نزلنا منى فطهرت ثم طفنا بالبيت ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم المحصب فدعا عبد الرحمن بن ابي بكر فقال اخبرني باخبرك من احرم فلتطعن بعرة ثم تلتطف بالبيت فاني انتظر كما ههنا قالت فخرجنا فاهلكت ثم طفنا بالبيت وبالصفاء والمروة فجدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في منزله من جوف الليل فقال هل فرغت قلت نعم فاذن في اصحابه بالرحيل فخرج فتمنا بالبيت فطاف به قبل صلوة الصبح ثم خرج الى المدينة **وحدثني يحيى بن ايوب** حدثنا عباد بن عباد المهلبى حدثنا عبيد الله بن عمر عن القاسم عن محمد بن عبد الله بن محمد عن عائشة قالت من اهل بالحج مفردة وصائم من قرن وصائم من تمت **وحدثنا عبد بن حميد** اخبرنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريح اخبرني عبيد الله بن عمر عن القاسم ابن محمد قال جاءت عائشة حاجة

(قولها فطمئت) هو بفتح الطاء وكسر الهمزة حضرت يقال عاضت المرأة ويحضض وطشت وعركت لفتح الراء ونفست فطمئت اعصرت اكبر كلمة يعنى واحد والاسم من الحيض والطمث والعراك والطمث الكبار والاعصار روي حاض في حاضته في لغة غريبة حكها الفراء وطامث وعارك بكسر ومصروفي هذه الاحاديث حج الرجل بامرأته وهو مشروع بالاجماع واجموا على ان الحج يجب على المرأة اذا استطاعت واختلف السلف هل المحرم لها من شروط الاستطاعة واجموا على ان لزوجهان بينهما من حج التطوع وآماج الفرض فقال جمهور العلماء ليس له منها منة ولشافعي فيه قولان احدهما لا يمنها منه كما قال الجمهور واصحابنا المنها لان حقه على الفور والحج على التراخي قال اصحابنا وليجب لانه حج بزوجته للأحاديث الصحيحة (قولها ثم اهلوا حين رآهوا) يعني الذين تحملوا البعرة واهلوا بالحج حين رآهوا الى منادى ذلك يوم التروية وهو الثامن من ذي الحجة وفيه دلالة للمذهب الشافعي وموافقيه ان الافضل فيمن هو بكعة ان يحرم بالحج يوم التروية ولا يقد عليه وقد سبق المسئلة (قولها وانفس) هو بضم النون (قولها فاهلكت منها بعرة جزاء بعرة الناس) اي تقوم مقام بعرة الناس وتكفي عنهما (قولها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج في شهر الحج وفي حرم الحج وليالي الحج) قولها حرم الحج هو بضم الحاء والراء كذا ضبطناه وكذا نقله القاضي عياض في المناقش عن جمهور الرواة قال وضبط الاصل بفتح الراء قال فعلى الضم كانها تريد الاوقات والمواضع والاشياء والحالات واما بالفتح فجاء حرمة اعم ممنوعات الشرع وحرمة ما تركه قيل للمرأة المحرمة من زوجها حرم واما قولها في شهر الحج فاختلف العلماء في المسار بالمشهر الحج في قول سادسنا الحج المشهر معلوم فقال الشافعي وجمهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم هي شوال وذو القعدة وعشر ليل من ذي الحجة ثم تدلى الفجر ليلة النحر وروي نذر عن مالك ايضا والمشهور عنه شوال وذو القعدة وذو الحجة بكسالة وهو مروي ايضا عن ابن عباس ابن عمر والمشهور عنهما ما قد مرنا عن الجمهور (قولها فخرجنا الى اصحابه فقال من لم يكن معه منكم هدى فاحب ان يجعلها عمة فليفعل ومن كان معه هدى فلا فتمهم الاخذ بها والتارك لها ممن لم يكن معه هدى وفي الحديث الآخر بعد هذا انه صلى الله عليه وسلم قال وما شئتم اني امرت الناس بامر فاذا هم يترددون وفي حديث جابر فامرنا ان نحل بعرة وقال في آخره قال فخلوا فخلنا وسمعنا واطعنا وفي الرواية الاخرى اهلوا من احراكم فطوفوا بالبيت وبين الصفا والمروة وقصروا واقيموا احلا حتى اذا كان يوم التروية فاهلوا بالحج واجعلوا الذي قد تم بهامته قالوا كيف نجعلها ممتعة وقد سبقنا الحج قال فعلموا ما تمكم به هذه الروايات صحيحة في انه صلى الله عليه وسلم امرهم بفتح الحج الى العمرة امر عزيمة وتمت بخلات الرواية الاولى وهي قوله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى فاحب ان يجعلها عمة فليفعل قال العلماء خبرهم اولين الفسخ وعدمه ملاطفة لهم وايضا بالعمرة في شهر الحج لانهم كانوا يريدونها من فجر الفجر ثم حرم عليهم بعد ذلك الفسخ وامرهم به امر عزيمة والزهر ياه وكذا ترددهم في قبول ذلك ثم قبلوه وفعله الامن كان معه يد والى العلم (قولها سمعت كلامك مع اصحابك) سمعت بالعمرة قال القاضي كذا رواه جمهور رواة مسلم ورواه بعضهم ففتحت العمرة وهو الصواب (قولها قال مالك قلت لا اصلي) فيه استحباب الكناية عن الحيض ونحوه مما يستحي منه ويستبش لفظ الا اذا كانت حائضا كذا رويهم ونحو ذلك (قولها صلى الله عليه وسلم افرد الحج) (قولها صلى الله عليه وسلم افرد الحج) فيه دليل لما قاله العلماء ان من كان بكعة واراد العمرة فيقاتلها اذ لا يجوز ان يحرم بها في الحرم فان خالف واحرم بها في الحرم وخرج الى الحل قبل الطواف اجزاه ولا دم عليه وان لم يخرج وطاف وسعى وعلق ففقيه قولان للشافعي احدهما لا يصح عمرته حتى يخرج الى الحل ثم يطوف ويسعى ويحلق والثاني وهو الاصح يصح وعليه لم تترك الميقات قال العلماء وانما وجب الخروج الى الحل ليجتمع في تسكين الحل في الحرم كما ان الحل في جميع بيناه فانه يقف بعرفات وهي في الحل ثم يضل مكة للطواف وغيرها هذا تفصيل لمذهب الشافعي وكذا قال جمهور العلماء انه يجب الخروج للاحرام العمرة الى اولى الحل وانه لو احرم بها في الحرم ولم يخرج لزمه دم وقال عطاء الاشئ على قال مالك لا يخرج منه حتى يخرج الى الحل قال الفتاوى عياض وقال مالك لا بد من احرام من التيمم خاصة قالوا وهو ميقات المعتمرين من مكة وهذا شاذ مردود والذي عليه الجاهل ان جميع جهات الحل سواء ولا تختص بالتيمم والى الله اعلم

قول لا نرى الا الحج يمكن ان يقال اردت بهذا ان المقصود الاصل من الخروج ما كان الا الحج وما وقع الخروج الا لاجله ومن اعتمر فعمسنته كانت تابعة للحج فلا يخالف ما سبق انما كانت معتمرة وكان في الصلابة رجال معتمرون وما سيجي في حديث جابر انما كانت معتمرة والله تعالى اعلم ويحتمل انها حكاية عن غالب من كان معه صلى الله تعالى عليه وسلم من الصحابة في ذلك السفر اى دعما احرمت عائشة الا بالحج والتأويل الثاني هو المتعين في ما سيجي من قولها لبيبا بالحج او خرجنا مهلين بالحج وعلى الوجه الاول فيحتمل ان بعض الرواة فهموا من قولها ما نرى الا الحج انها احرمت





**وحدثني حسن بن علي الحلواني** حدثنا زيد بن الحباب حدثني ابراهيم بن نافع حدثني عبد الله بن ابي نعيم عن مجاهد عن عائشة انها حاضت بسرف فتطهرت بعسفة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرم عليك طوافك بالصفاء والمروة عن حجك وعمرتك **وحدثنا يحيى بن حبيب** الحارثي حدثنا خالد بن الحارث حدثنا قرة حدثنا عبد الحميد بن جبير بن شيبه حدثنا صفية بنت شيبة قالت قالت عائشة يا رسول الله ارجع الناس باجرين وارجع باجر فامر عبد الرحمن بن ابي بكر ان ينطلق بها الى التنعيم قالت فاردني خلفه على جبل له قالت فجعلت ارفع خماري احسره عن عنقي فيضرب رجلي بعلة الراحلة قلت له هل ترى من احد قالت فاهلكت بعمره ثم اقبلنا حتى انتهينا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالحصبه **وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة** وابن خباب قالوا حدثنا سفيان عن عمر واخبرنا عمرو بن اوس عن ابي عبد الرحمن بن ابي بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يرد عائشة فيعمرها من التنعيم **وحدثنا قتيبة بن سعيد** وعبد بن ربح جميعا عن الليث بن سعد قال قتيبة حدثنا ليث عن ابي الزبير عن جابر انه قال قبلنا فمهلين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمفردوا قبلت عائشة بعمره حتى اذا كنا بسرف عركت حتى اذا قد منا طفنا بالكعبة والصفاء والمروة فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحل منا من لم يكن معه هدي قال فقلنا حل فاذا قال الحبل كل فوافقنا النساء وتطينا بالطيب ولبسنا ثيابا بنا وليس بيننا وبين عرفتنا الا اربع ليال ثم اهللنا يوم التروية ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة فوجدها تبكي فقال ما شانك قالت شاني اني قد حضت وقد حل للناس ولم احل ولما طفت بالبيت والناس يذهبون الى الحج الا ان فقال ان هذا امر كتب الله علي بنات ادم فاغتسلي ثم اهللي بالحج ففعلت ووقفت بالمواقف حتى اذا طهرت طافت بالكعبة والصفاء والمروة ثم قال قد حلت من حجك وعمرتك جميعا فقالت يا رسول الله اني اجد في نفسي اني لم اطف بالبيت حتى تحجت قال فاذهب بها يا عبد الرحمن فاعمرها من التنعيم وذلك ليلة الحصبه **وحدثني محمد بن حاتم** وعبد بن حميد قال بن حاتم حدثنا وقال عبد خناب محمد بن بكر اخبرنا ابن جريح اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول دخل النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة وهي تبكي فذكر بمنثل حديث الليث الى اخره ولم يذكر ما قبل هذا من حديث الليث **وحدثني ابو غسان** المسمعي حدثنا معاوية بن ابن هشام حدثني ابي عن مطر عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله ان عائشة في حجة بنى الله صلى الله عليه وسلم اهلت بعمره وساق الحديث بمعنى حديث الليث وزاد في الحديث قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا اذا هويت الشئ تابعها علي فارسلها مع عبد الرحمن بن ابي بكر فاهلكت بعمره من التنعيم قال مطر قال ابو الزبير فكانت عائشة اذا حجت صنعت كما صنعت مع نبي الله صلى الله عليه وسلم **وحدثنا احمد بن يونس** حدثنا زهير حدثنا ابو الزبير عن جابر **وحدثنا يحيى بن يحيى** واللفظ له قال اخبرنا ابو خيثمة عن ابي الزبير عن جابر

(قوله صلى الله عليه وسلم يحرم عليك طوافك بالصفاء والمروة عن حجك وعمرتك) فيه دلالة ظاهرة على انها كانت قارئة ولم ترض لعمرة رفض ابطال بل تركت الاستمرار في اعمال العمرة بالفردا وقد سبق تقرير هذا في اول هذا الباب وسبق هناك الاستدلال ايضا بقوله صلى الله عليه وسلم لها يسعك طوافك لحجك وعمرتك (قوله في حديث صفية بنت شيبة عن عائشة فجعلت ارفع خماري احسره عن عنقي فيضرب رجلي بعلة الراحلة قلت له هل ترى من احد قالت فاهلكت بعمره) واما قولها احسره فبكسر السين وضمة اللام اي اكشفه وازيله واما قولها بعلة الراحلة فالمشهور في اللغة انه باء موحدة ثم عين مهملتان ثم لام مشددة ثم حاء وقال القاضي عياض رحمه الله تعالى وقع في بعض الروايات نعتة يعني بالنون وفي بعضها باباء قال وهو كلام مختل قال بعضهم صوابه نعتة الراحلة اي فخذ ما يريد ما خشن من مواضع مباركها قال هل اللغة كل ما ولي الارض من كل ذي الربيع اذ ابرك فهو نعتة قال القاضي مع هذا فلا يستقيم هذا الكلام ولا جوابها لاجلها بقولها هل ترى من احد ولان رجل الراكب قل ما تبلغ نعتة الراحلة قال كل هذا وهم قال والصواب رجلي بعلة السيف يعني انها لما حسرت خمارها ضرب اخوها رجلا بنعتة السيف فقالت هل ترى من احد هذا كلام القاضي قلت ويحتمل ان المراد فيضرب رجلي بسبب لراحلة اي يضرب رجلي عامدا لها في صورة من يضرب الراحلة ويكون قولها معناه بعلة بسبب المعنى انه يضرب رجلا بسوطا وعصا وغير ذلك حين تكشف خمارها عن عنقها فغيره عليها فتقول له هي هل ترى من احد اي نحن في خلا ليس هنا اجنبي استتر منه وهذا التأويل متعين او كما المتعين لانه مطابق للفظ الذي صحت به الرواية والمعنى وليس في الكلام فتعين اعتماده والاعتماد على قولها وهو بالحصبه هو بفتح الحاء واسكان الصاد المهملتين اي بالحصبه (قوله فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مصعد من مكة وانا منهبط عليها وانا مصعدة وهو منهبط منها) وقالت في الرواية الاخرى فجئنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في منزله فقال هل فرغت قلت نعم فاذن في اصحابه فخرج فمر بالبيت وطاف وفي الرواية الاخرى فاقبلنا حتى اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالحصبه وجرنا الحج بين هذه الروايات انه صلى الله عليه وسلم بعث عائشة مع اخيها بعد نزول الحصبه وواعد بان تلحقه بعد اعتمارها ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذهابها فقطع البيت ليطوف طواف الوداع ثم رجع بعد فراغه من طواف الوداع وكل هذا في الليل وهي الليلة التي تلي ايام التشريق فليقها صلى الله عليه وسلم وهو صاعد بعد طواف الوداع وهي داخله لطواف عمرتها ثم فرغت من عمرتها وكفته صلى الله عليه وسلم وهو بعد في منزله بالحصبه واما قولها فاذن في اصحابه فخرج فمر بالبيت وطاف فيتا وان في الكلام تقدما واما خبره وان طوافه صلى الله عليه وسلم كان بعد خروجه الى العمرة وقبل رجوعها وانه فرغ قبل طوافها للعمرة (قوله في حديث جابر ان عائشة عركت) هو بفتح العين والراء ومعناه حاضت يقال عركت ثوبك عروكا كقعدت ثوبك عودا (قوله ثم اهللنا يوم التروية) وهو اليوم الثامن من ذي الحجة وسبق بيانه وفيه دليل لمنهبطا شافعي وموافقيان من كان بكه والاد الاحرام بالحج استحب ان يحرم يوم التروية ولا يقدر عليه مسبق المسألة وهذا ذهب العلماء فيها في اواخر كتاب الحج (قوله صلى الله عليه وسلم هذا امر كتب الله علي بنات ادم فاغتسلي ثم اهللي بالحج) هذا الغسل هو الغسل للاحرام وقد سبق بيانه وانه يستحب لكل من اراد الاحرام الحج او عمرة سواء الحائض وغيره (قوله حتى اذا طهرت طافت بالكعبة والصفاء والمروة ثم قال قد حلت من حجك وعمرتك جميعا) هذا صحيح في ان عمرتها لم تبطل لم تخرج منها وان قوله صلى الله عليه وسلم ارفعه عمرتك ودعى عمرتك متناول كما سبق بيانه واضحا في اواخر الباب (قوله حتى اذا طهرت طافت بالكعبة والصفاء والمروة ثم قال قد حلت من حجك وعمرتك جميعا) يستنبط منه ثلاث مسائل حسنة احدا ما ان عائشة رضيت الله عنها كانت قارئة ولم تبطل عمرتها وان الرضا المذكور متناول لما سبق والثانية ان القارن كيفية طواف واحد وسعي واحد وهو منسحب لشافعي والجمهور وقال ابو حنيفة وطائفة يابزون طوافان وسعيان والثالثة ان السعي بين الصفاء والمروة يشترط وقوعه بعد طواف صحيح ومتوضع الدلالة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امره ان يرد عائشة فيعمرها من التنعيم فلو لم يكن السعي متوقفا على تقدم الطواف عليه لما اخرته واعلم ان طهر عائشة هذا المذكور كان يوم السبت وهو يوم النحر في حجة الوداع وكان ابتداء حيضها هذا اليوم السبت ايضا لثلاث خلون من ذي الحجة سنة عشر كما ذكره ابو محمد بن حزم في كتاب حجة الوداع (قوله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا اذا هويت الشئ تابعها علي) معناه اذا هويت شيئا لا تقص فيه في الدين مثل طلبها للاعتمار وغيره اجابها اليه قوله سهلا سهل الخلق

و

كانت

بنت

قالت

في

النبي

ثا











نه  
يزد

حتى اذا استوت به ناقته على البيداء نظرت الى مدبري يدينه من ركب ماش وعن يمينه مثل ذلك وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهرا وعليه ينزل القرآن وهو يعرف تأويله ما عمل من شئ علمنا به فاهل بالتوحيد ليبيك اللهم ليبيك لا شريك لك ليبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك واهل الناس بهذا الذي يهلون به فلم يزد رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا منه ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلبيته قال جابر بن سمرة اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا اله الا الله استلم الركن فحمل ثلثا ومشى اربعاً ثم تقدم الى مقام ابراهيم فقرأ واتخذ واصن مقام ابراهيم مصلحاً فجعل المقام بينه وبين البيت فكان ابي يقول ولا علمه ذكره الا عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين قل هو الله احد وقل يا ايها الكفرون ثم رجع الى الركن فاستلم فخرج من الباب الى الصفا فلما دنا من الصفا قرآن الصفا والمروة من شعائر الله ابدأ بما بدأ الله به فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى لاي البيت فاستقبل القبلة فوحد وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير

على ناقته الجرداء وفي حديث آخر على ناقته خمراء وفي آخر العصابة وفي حديث آخر كانت له ناقته لا تسبق وفي آخر تسمى مخضرة وهذا كله يدل على انها ناقته واحدة خلافاً لما قاله ابن قتيبة وان هذا كان كسها او وصفها بهذا الذي بها خلافاً لما قال ابو عبيد بن ياق في كتاب النذر ان القصواء غير العصابة كما سنبينه هناك قال الحري العصب الجرد والحرم والقصواء الخضر في الاذان قال ابن الاعرابي القصواء التي قطع طرف اذنها والجرد الكثر منه وقال الامعي والقصواء مثل كل قطع في الاذن جرد فان جاور الرجب فهي عصابة والمخضرم مقطوع الاذن فان صطلت فهي صماء وقال ابو عبيد القصواء المقطوعة الاذن عرضاً والمخضرم المستاصلة والمقطوعة النصف فما فوقه وقال الخليل المخضرم مقطوعة الواحدة والعصابة مشقوقة الاذن قال الحري في الحديث يدل على ان العصابة اسم لها وان كانت عصابة الاذن فقد جعل اسمها في آخر كلام القاضي وقال محمد بن ابراهيم التيمي التابعي وغيره ان العصابة والقصواء والجرد اسم لناقته واحدة كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولعليه السلام (قوله نظرت الى مدبري) هكذا هو في جميع النسخ مدبري وهو صحيح ومعناه منتهى بصري وانكر بعض اهل اللغة مدبري وقال الصواب مدبري وليس هو بكنز بل هما الغتان المدان شهر (قوله) بين يدي من ركب وماش فيهم جازا ركبوا ما شاءوا جميع عليه قد ظاهرت عليه دلائل كتاب السنة واجمع الامتثال لرسول الله تعالى واذن في الناس بالبحر ياتوك رجلاً وعلى كل ضامر واختلاف العلماء في الافضل منها فقال مالك والشافعي وجمهور العلماء الركوب افضل اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم ولانه اعون له على وظائف مناسكه ولانه الشرفقة وقتل داود ما شيا افضل لشقته وهذا قال لان المشتقة ليست مطلوبة (قوله وعليه ينزل القرآن وهو يعرف تأويله) معناه احث على التمسك بما اخبركم عن فعله في حجة تلك (قوله فاهل بالتوحيد) يعني قوله ليبيك لا شريك لك وفيه اشارة الى مخالفة ما كانت الجاهلية تقول في تلبيتها من لفظ الشرك وقد سبق ذكر تلبيتهم في باب التلبية (قوله فاهل بالتوحيد ليبيك اللهم ليبيك لا شريك لك ليبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك واهل الناس بهذا الذي يهلون به فلم يزد رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا منه ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلبيته) قال القاضي عياض رحمه الله في اشارة الى ما روي من زيادة الناس في التلبية من الثناء والذكر كما روي في ذلك عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كان يزيه ليبيك ذا النعماء والفضل الحسن ليبيك سرور بانك ومروغوا ليبيك وعن ابن عمر رضي الله عنه ليبيك وسعيدك والخير بيدك والبر والخير اليك لعل وعن انس رضي الله عنه ليبيك تحاتب اور قال القاضي قال اكثر العلماء المستحب الاقتصار على تلبيته رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه قال مالك والشافعي واسد اعلم (قوله) قال جابر بن سمرة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا اله الا الله استلم الركن فحمل ثلثا ومشى اربعاً ثم تقدم الى مقام ابراهيم فقرأ واتخذ واصن مقام ابراهيم مصلحاً فجعل المقام بينه وبين البيت فكان ابي يقول ولا علمه ذكره الا عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين قل هو الله احد وقل يا ايها الكفرون ثم رجع الى الركن فاستلم فخرج من الباب الى الصفا فلما دنا من الصفا قرآن الصفا والمروة من شعائر الله ابدأ بما بدأ الله به فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى لاي البيت فاستقبل القبلة فوحد وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير

يزد

يضاً



وَقَالَ  
وَاللَّهُ

قَالَ

सुखदुःखसंज्ञा

[illegible]

في هذه القطعة أنواع من المناسك منها ان السعي يشترط فيه ان يسير من الصفا و قد ثبت في رواية النسائي في هذا الحديث باسناد صحيح الهيثم بن عمار عليه السلام قال ابراهيم  
بدا السيرة بهذا الصيغة الجمع ومنها انه ينبغي ان يري على الصفا والمروة وفي هذا الرقي خلاف قال جمهور اصحابنا هو سنة ليس بشرط ولا واجب فلو تركه صح سعيه لكن فاتته الفضيلة وقال ابو حفص بن  
الوكيل من اصحابنا لا يصح سعيه حتى يصعد على شيء من الصفا والصواب الاول قال اصحابنا لكن يشترط ان لا يترك شيئا من المسافة بين الصفا والمروة فليصلق عقبيه بوجه الصفا واذا وصل  
المروة الصق اصابع رجله يد رجلا وكذا في المرات السبع يشترط في كل مرة ان يلصق عقبيه بما يسد كمنه واصابعه ما ينتهي اليقال اصحابنا يستحب ان يري على الصفا والمروة حتى يري البيت ان اكتمه  
ومنها انه ليس ان يقف على الصفا مستقبلا للعبية ويذكر الله تعالى بهذا الذكر المذكور ويدعو ويكره الذكر والدعاء ثلاث مرات هذا هو المشهور عند اصحابنا وقال جماعة من اصحابنا يكسر الذكور  
ثلاثا والدعاء مرتين فقط والصواب الاول (قوله صلى الله عليه وسلم نهى عن الاحزاب وحده) معناه نهى عن غير قتال من المؤمنين ولا بسبب من جبهتهم وللمراد بالا حزاب الذين يخرجونوا على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وكان الخندق في شوال سنة اربع مائة من الهجرة وقيل سنة خمس (قوله لم ينزل الى المروة حتى انصب قدماه في بطن الوادي حتى اذا صعد تماشى حتى اتى المروة)  
كذا هو في النسخ وكذا نقل القاضي عياض عن جميع النسخ قال وفيه إسقاط لفظة لابد منها وهي حتى انصب قدماه في بطن الوادي فسقطت لفظة رمل لانه منها وقد ثبتت هذه اللفظة في  
غير روايته مسلم وكذا ذكرها الحميدي في الجمع بين الصحيحين وفي المؤطا حتى اذا انصب قدماه في بطن الوادي سعى حتى خرج منه وهو يعني رمل هذا كلام القاضي وقد وقع في بعض نسخ صحيح مسلم حتى اذا  
انصب قدماه في بطن الوادي سعى كما وقع في المؤطا وغيره والله اعلم وفي هذا الحديث استحباب السعي الشديد في بطن الوادي حتى يصعد ثم يمشي باقي المسافة الى المروة على عادة مشيه وهذا السعي  
مستحب في كل مرة من المرات السبع في هذا الموضوع والمشى مستحب فيما قبل الواوي وبعده ولو مشى في الجميع او سعى في الجميع اجزائه وفاتته الفضيلة هذا ذهب الشافعي وموافقيه وعن مالك  
فيم نزل السعي الشديد في موضعه روايتان احدهما كما ذكرنا والثانية تجب عليه عادة (قوله ففعل على المروة كما فعل على الصفا) فهم انه ليس عليها من الذكر والدعاء والرقي مثل ما ليس على  
الصفا وهذا متفق عليه (قوله حتى اذا كان آخر طواف على المروة) فهم دلالة لمذهب الشافعي والجمهور ان الذهاب من الصفا الى المروة بحسب مرة والرجوع من المروة الى الصفا ثالثة  
والرجوع الى المروة ثالثة وهكذا فيكون ابتداء السبع من الصفا وآخرها بالمروة وقال ابن بنت الشافعي وابو بكر الصيرفي من اصحابنا يحسب الذهاب الى المروة والرجوع الى الصفا  
مرة واحدة فيقع آخر السبع في الصفا وهذا الحديث الصحيح يرد عليها وكذلك عمل المسلمين على تعاقب الا زمان والله اعلم (قوله فقام سرقة بن مالك بن حبشم فقال يا رسول الله العارضا  
هذا ام لا بد لي آخرها) هذا الحديث سبق شرحه واضحا في آخر الباب الذي قبل هذا وجعشتم بعزم الجهم وبضم الشين المعجمة ونحوها ذكرها الجمهور وغيره (قوله فوجد فاطمة من حل ولبست  
ثيابا بصبيغا واتكلت فانكر ذلك عليها) فهم انكار الرجل على زوجته ما راها منها من نقص في دينها لان ظن ان ذلك لا يجوز فانكره (قوله فدبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم محرشا على  
فاطمة) التحرش الاغراء والمراد به ان يذكر له ما يقتضي عنها بها (قوله قلت اني اهل بالابل به رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا قد سبق شرحه في الباب قبله وان يجوز تعليق الاحرام باحرام  
كاحرام فلان (قوله فحل الناس كلهم وقصر والا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه هدي) هذا ايضا تقدم شرحه في الباب السابق وقيل إطلاق اللفظ العام وارادة الخصوص لان عائشة  
لم تحل ولم تكن ممن ساق الهدى فالمراد بقوله حل للناس كلهم في معظمهم والهدى باسكان الدال وكسر با وتشديد الياء مع الكسر تخفيفها مع الاسكان وآما قوله وقصر وافانا قصر ولم يحلقوا  
مع ان الحلق افضل لانهم ارادوا ان يبقى شعر حلق في الحج فلو خلقوا لم يبق شعر فكان التقصير هنا احسن يحصل في تسكين الزالة شعر والده علم (قوله فلما كان يوم التروية توجهوا الى منا  
فالهاباج) يوم التروية هو الثامن من ذي الحجة سبق بيانه واشتقاقه مرات وسبق ايضا مرات ان الافضل عند الشافعي وموافقيه ان كان بكفة واراد الاحرام بالحج احرم يوم التروية عملا بهذا  
الحديث وسبق بيان مذاهب العلماء فيه وفي هذا بيان ان السنة ان لا يتقدم احد الى منا قبل يوم التروية وقد ذكره مالك ذلك قال بعض السلف لاباس بذمهم ان طواف السنة (قوله  
ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعله بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر) فهم بيان سنن احمد بان الركوب في تلك المواطن افضل من المشي كما انه في جملة الطريق افضل من المشي هذا  
هو الصحيح في صورتين ان الركوب افضل للشافعي قول اخر ضعيف ان المشي افضل قال بعض اصحابنا الافضل في جملة الحج الركوب الانى مواطن المناسك هي مكة ومنا ومنزلة وعرفات  
والترود بينها والسنة الثانية ان يصلي بمنا هذه الصلوات الخمس الثالثة ان يمبيت بمنى بهذه الليلة وهي ليلة التاسع من ذي الحجة وهذا المبيت سنة ليس بركن ولا واجب فلو تركه فلا دم  
عليه بالاجماع (قوله ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس) فهم ان السنة ان لا يخرج من منى حتى تطلع الشمس هذا متفق عليه (قوله وامر بقبة من شعر تقرب له بمرة) فهم استحباب النزول بمرة  
اذا هم من منى لان السنة ان لا يدخلوا عرفات الا بعد زوال الشمس بعد صلاة الظهر والعصر جمعاً بالسنة ان ينزلوا بمزة فمن كان لقبة فخر بها وليقتلون للوقوف قبل الزوال فتا  
زال الشمس سار بهم الامام الى مسجد ابراهيم عليه السلام وخطب بهم خطبتين خفيفتين وتخفف الثانية جدا فاذا فرغ منها صلى بهم الظهر والعصر جامعاً بينهما فاذا فرغ من الصلاة سار والى الموقف  
وفي هذا الحديث جواز الاستئصال للحرم بقبة وغيرها ولا خلاف في جوازه للنازل واختلفوا في جوازه للراكب فذهبنا جوازه وقال كثير من اهل الحديث والحكمة احمد وستأتي المسألة مبسوطة في موضعها  
ان شاء الله تعالى وفيه جواز اتخاذ القباب جوازا من شعر وقوله بمزة هي بفتح النون كسر الميم مع فتح النون كسر الميم في موضع يجب فان ليست من عرفات

ولا تشك قريش الا انه واقف عند المشعر الحرام كما كانت قريش تصنع في الجاهلية فاجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى الى عرفة فوجلا لقبة قد ضربت له بئر فزل بها حتى اذا زاعت الشمس مر بالقصواء فرجلت له فاقى بطن الوادي فخطب الناس وقال ان دماءكم واما لكم حرام عليكم كرمه يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الاكل من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وان اول دماءكم من دم اضع من دمائد من ربيعة بن الحارث كان مسترضعا في بني سعد فقتلته هذيل ورياء الجاهلية موضوعة واول رياء اضع ريانا ربا عباس بن عبد المطلب فانه موضع كل فاقوا الله في النساء فانكم اخذتموهن بامان الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن ان لا يؤطعن قرنها ولا يركبهن فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرور ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ان لا يؤطعن قرنها ولا يركبهن فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرور ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ان اعتصمتم به كتاب الله وانتم تسألون عني فما انتم فائكون قالوا نشهد انك قد بلغت واديت ونصحت فقال باصبعه السبابة يرفعها الى السماء ويكتفها الى الناس اللهم اشهد اللهم اشهد ثلاث مرات ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر لم يصل بينهما شيئا

[illegible]

جمع حاج  
۱۲ ق

رَبِّهِمَا هَاتَيْنِ



جیل

ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى الموقف فجعل بطن ناقته القصواء إلى الصخرات وجعل جبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلا حتى غاب القرص وارتد أسامة خلفه ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شق للقصواء الزمام حتى ان راسها اليصيب مؤرك رجله يقول مبدئ اليمين أيها الناس السكينة السكينة كلما أتى حبلها من الحبال رخي لها قليلا حتى تبعني حتى أتى المنزلة ففصل بها المغرب والعشاء بأذان واحد وأقامتين ولم يسبح بينهما شيئا ثم اضطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان وأقامة

[illegible]











قد

في

ذلك

الله

ثم قال على لقد علمت انا قد تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اجل ولكننا خائفين **وحديثه** يحيى بن جبيب الحارثي حد ثنا خالد يعني ابن الحارث حد ثنا  
 شعبة بهذا الاسناد مثله **وحديثه** ثنا محمد بن بشار قال احد ثنائين من جعفر حد ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال اجتمع على عثمان بعصفان  
 فكان عثمان يني عن المتعة او العمة فقال على ما تريد الى امر فعد رسول الله صلى الله عليه وسلم تقي عنه فقال عثمان دعنا منك فقال اني لا استطيع ان ادعك فلما ان كان  
 على ذلك اهل بها جميعا **وحديثه** ثنا سعيد بن منصور وابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قالوا حد ثنا ابو معوية عن الامش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر قال كانت  
 المتعة في الحج لا صحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة **وحديثه** ثنا ابو بكر بن ابي شيبة حد ثنا عبد الرحمن بن هدي عن سفيان عن عياش العامري عن ابراهيم التيمي عن  
 ابيه عن ابي ذر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحج **وحديثه** ثنا قتيبة حد ثنا جابر عن فضيل عن زيد بن ابراهيم التيمي عن ابيه قال قال ابو ذر لا تصلح المتعة ان  
 الا لنا خاصة يعني متعة النساء و متعة الحج **وحديثه** ثنا قتيبة حد ثنا جابر عن بيان عن عبد الرحمن بن ابي الشعاع قال تبت ابراهيم النخعي وابراهيم التيمي فقلت  
 اني اهدان اجمع العمة والحج العام فقال ابراهيم النخعي لكن ابوك لم يكن ليحكم بذلك قال قتيبة حد ثنا جابر عن بيان عن ابراهيم التيمي عن ابيه انه مرابي ذر بالريذة  
 فذكر له ذلك فقال ما كانت لنا خاصة دونكم **وحديثه** ثنا سعيد بن منصور وابو بكر بن ابي شيبة حد ثنا جابر عن فضيل عن زيد بن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر  
 عن ابي ذر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحج **وحديثه** ثنا ابو بكر بن ابي شيبة حد ثنا جابر عن فضيل عن زيد بن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر قال كانت  
 عذبة بن قيس قال سالت سعد بن ابي وقاص عن المتعة فقال فليها وهذا ابو مثنا كافر بالعرش يعني بيوت مكة **وحديثه** ثنا ابو بكر بن ابي شيبة حد ثنا يحيى بن سعيد  
 عن سليمان التيمي بهذا الاسناد وقال في روايته يعني مغوية **وحديثه** ثنا عمر الناقدا حد ثنا ابو احمد الزبيري حد ثنا سفيان **وحديثه** ثنا محمد بن ابي خلف حد ثنا روح بن  
 عبادة حد ثنا شعبة جميعا عن سليمان التيمي بهذا الاسناد مثل حد يثما وفي حديث سفيان المتعة في الحج **وحديثه** ثنا زهير بن حرب حد ثنا اسمعيل بن  
 ابراهيم حد ثنا الجريري عن ابي العلاء عن مطرب قال قال لي عمران بن حصين اني لا حد ذلك بالحديث اليوم ينفك الله به بعد اليوم واعلم ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قد اعطى ثقة من اهل في العشر فلم ينزل آية تنسخ ذلك ولو ينه عن حتى مضى لوجهه ارتأى كل امرئ بعد ما شاء ان يرتقي **وحديثه** ثنا اسحق بن  
 ابراهيم ومحمد بن حاتم كلاهما عن وكيع حد ثنا سفيان عن الجريري في هذا الاسناد وقال بن حاتم في روايته ارتأى رجل براه ما شاء يعني عمر **وحديثه** ثنا  
 عبيد الله بن معاذ حد ثنا ابي حد ثنا شعبة عن حميد بن هلال عن مطرب قال قال لي عمران بن حصين احذ لك حديثا عسى الله ان ينفك به ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم جمع بين حجة وعمره فلو لم يكن له حتى مات ولو ينزل فيه قرآن يجره وقد كان يسلم على حتى الكتوت فتركته ثم تركت الكتي فاد **وحديثه** ثنا محمد بن الهيثم و  
 ابن بشار قال حد ثنا محمد بن جعفر حد ثنا شعبة عن حميد بن هلال قال سمعت مطربا قال قال لي عمران بن حصين عثت حديث معاذ **وحديثه** ثنا محمد بن الهيثم وابن  
 بشار قال بن الهيثم حد ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن قتادة عن مطرب قال بعث الى عمران بن حصين في مرضه الذي توفي فيه

المتعة وكان على يامر بها المختار ان المتعة التي هي عنها عثمان هي المتعة المعروفة في الحج وكان عمر وعثمان يهنيان عنها هي تنزيه لا تحريم انما يهنيان عنها لان الامر بالافراد لانه افضل بهنيان عن المتعة التي تنزيه لانه ما هو بصلاح رعية وكان يرى الامر بالافراد من جملة صلواتهم والامر بالم (قوله ثم قال على لقد علمت انا قد تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجل ولكننا خائفين) فقول له اجل باسكان اللام اي نعم وقوله كنا خائفين لعله راد بقوله خائفين يوم عمة القضاء سنة سبع قبل فتح مكة لكن لم يكن تلك السنة حقيقة تمتع انما كان عمة وحدها  
 وقوله فقال عثمان عنك فقال يعني عليا اني لا استطيع ان ادعك فلما ان راى على ذلك اهل بها جميعا نفية اشاعة العلم و اظهاره ومناظرة ولا الامور وغيرهم في تحقيقه ووجوب مناصحة  
 المسلم في ذلك وبذا معنى قول على لا استطيع ان ادعك واما اهل على بها فانه يخرج بمن يرجع القرآن واجاب عنه من رجح الافراد بانما اهل بها ليسين جازها لسايطن الناس وبعضهم انه لا يجوز  
 القرآن ولا المتعة وانه يتعين الافراد والامر بالم (قوله عن ابي ذر قال كانت المتعة في الحج اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وفي الرواية الاخرى كانت لنا خاصة يعني المتعة في الحج وفي الرواية الاخرى  
 قال ابو ذر لا تصلح المتعة الا لنا خاصة يعني متعة النساء و متعة الحج وفي رواية الحج انما كانت لنا خاصة ونظم قال العلماء معنى هذه الروايات كلها ان فتح الحج الى العمة كان للصحاب في تلك السنة وهي حجة  
 الوداع ولا يجوز بعد ذلك وليس مراد ابي ذر ابطال المتعة مطلقا بل مراده فتح الحج الى العمة كما ذكرنا وحكمته ابطال ما كانت عليه الجاهلية من منع العمة في اشهر الحج وقد سبق بيان ذلك في الباب السابق والامر بالم  
 (قوله لا تصلح المتعة الا لنا خاصة) معناه انما صلحت لنا خاصة في الوقت الذي فعلنا بها فيه ثم صار تاحرا ما بعد ذلك اليوم القيامة والامر بالم (قوله سالت سعد بن ابي وقاص عن المتعة فقال فعلنا ما وجدنا منكم  
 بالعرش يعني بيوت مكة وفي الرواية الاخرى يعني معاوية وفي الرواية الاخرى المتعة في الحج) اما العرش فبضم العين الرواية ببيت مكة كما فسره في الرواية قال ابو عبيد سميت بيوت مكة عرشا لانها عيذان فصب وتظلل قال  
 ويخالف لها ايضا عروش بالواو واحد عرش كفسر فلو لم يكن من قال عرش فواحد بالعين كقيد قلبه في حديث آخر ان عمر بن الخطاب قال في عروش مكة قطع لتبتيه واما قوله هذا يوم كافر بالعرش فلا نشا وهذا الى  
 معاوية بن ابي سفيان في المرد بالكفر سنا وجان احدها ما قال المازري وغيره المرد وهو تميم في بيوت مكة قال ثعلب يقال الكفر الرجل الذي الكفر وهو الذي الكفر في القرى وفي الاخرى عن عمر بن الخطاب قال في الكفر هو الكفر يعني الكفر البعيد  
 عن الامصار وعن العلماء والوجه الثاني المرد بالكفر بالامر بالم والامر بالم المتعة ومعاوية يوم كافر على دين الجاهلية مقيم بمكة وهذا اختيار القاضي عياض وغيره وهو الصحيح المختار والمراد بالمتعة العمة التي كانت  
 سنة سبع من الهجرة وهي عمة القضاء وكان مغوية يوم كافر او انما اسلم بعد ذلك عام لفتح سنة ثمان وقيل انه اسلم بعد عمة القضاء سنة سبع والصحيح الاول واما غير هذه العمة من عمر النبي صلى الله عليه وسلم  
 فلم يكن معاوية فيها كافر الا مقبلا بمكة بل كان مع صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض وقال بعضهم كافر بالعرش يعني العمة اسكان الراد والراد عرش الرحمن قال القاضي هذا تصحيح في هذا الحديث جواز المتعة  
 في الحج وقوله عن عمران ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى ثقة من اهل في العشر فلم ينزل آية تنسخ ذلك فلم ينه عنه حتى مضى لوجهه في الرواية الاخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين حج وعمة  
 ثم لم ينه عنه حتى مات ولم ينزل فيه قرآن يجره وفي الرواية الاخرى نحوه ثم قال قال رجل براه ما شاء يعني عمر بن الخطاب في الحديث الاخرى تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينزل فيه قرآن  
 قال رجل براه ما شاء وفي الرواية الاخرى تمتعنا مع وفي الرواية الاخرى نزلت آية المتعة في كتاب الله يعني متعة الحج و امرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه الروايات كلها متفقة على ان مراد  
 عمران ان المتعة بالعمة الى الحج جائز وكذلك القرآن وفيه التصرح بانكاره على عمر بن الخطاب من المتعة وقد سبق تاويل فعل عمر انه لم يرد ابطال المتعة بل ترجيح الافراد عليه (قوله وقد كان يسلم على حتى  
 الكتوت فتركته ثم تركت الكتي فاد) فقوله يسلم على هو بفتح اللام المشددة وقوله فتركته هو بضم التاء اي فقطع السلام على ثم تركت الحج اتا اي تركت الكتي فاد السلام على ومعنى الحديث ان عمران بن حصين  
 رضي الله عنه كانت ببواكير فكان يصير على المها وكانت الملائكة تسلم عليه فاكتموا فاقطع سلامهم عليه ثم ترك الكتي فاد سلامهم عليه (قوله بعث الى عمران بن حصين في مرضه الذي توفي فيه فقال  
 اني كنت محدثك باحدث احل مدان ينفك بها بعدى فان اعثت فاكتم عنى وان مت فحدث بها ان شئت انه قد سلم على وعلم ان نبى الله صلى الله عليه وسلم قد حج بين حج وعمة























ويدخل من طريق المحرس وإذا دخل مكة دخل من الثانية العليا ويخرج من الثانية السفلى وحل ثدييه زهير بن حرب وعبد بن المثنى قالوا لحد ثدييه وهو القطان عن  
 عبيد الله بهذا الاسناد وقال في رواية زهير العليا التي بالبطحاء حل ثدييه بن المثنى وابن ابي عمر جميعا عن ابن عيينة قال ابن المثنى حد ثنا سفين عن هشام بن  
 عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة دخلها من اعلاها وخرج من اسفلها وحل ثدييه ابو كريب حد ثنا ابو سامة عن هشام بن  
 ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كداء من اعلى مكة قال هشام فكان ابى يدخل منهما كليهما وكان ابى اكثر ما يدخل من كداء وحل  
 زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد قالوا لحد ثدييه وهو القطان عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بات بذي طوى حتى أصبح ثم دخل  
 مكة قال وكان عبدا لله يفعل ذلك وفي رواية ابن سعيد حتى صلب الصبح قال يحيى وقال حتى أصبح وحل ثدييه ابو الربيع الزهراني حد ثنا حماد حد ثنا ايوب عن نافع ان  
 ابن عمر كان لا يقدم مكة الا بات بذي طوى حتى يصبح ويغتسل ثم يدخل مكة فها راو يدكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعله وحل ثدييه بن اسحق السبيعي حد  
 انس يعني ابن عياض عن موسى بن عقبة عن نافع ان عبدا لله حد انه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينزل بذي طوى ويبيت به حتى يصل الصبح حين يقدم مكة  
 ومصل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك على كفة غليظة ليس في المسجد الذي بنى ثم ولكن اسفل من ذلك على اكمة غليظة وحل ثدييه بن اسحق السبيعي حد  
 انس يعني ابن عياض عن موسى بن عقبة عن نافع ان عبدا لله اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبل فرقتي الجبل الذي بينه وبين الجبل الطويل نحو الكعبة  
 يجعل المسجد الذي بنى ثم يسار المسجد الذي بطرف الاكمة ومصل رسول الله صلى الله عليه وسلم اسفل منه على الاكمة السوداء يدع من الاكمة عشرة اذرع او  
 نحوها ثم يصلي مستقبلا لفرقتين من الجبل الطويل الذي بينك وبين الكعبة صلى الله عليه وسلم وحل ثدييه ابو بكر بن ابى شيبه حد ثنا عبدا لله بن مبرح و  
 حد ثنا ابن مبرح حد ثنا ابى حد ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف بالبيت الطواف الاول خبث ثلاثا ومشى ربعا وكان  
 يسير بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة وكان ابن عمر يفعل ذلك وحل ثدييه بن محمد بن عباد حد ثنا حماد يعني بن اسمعيل عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن  
 عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف في الحج والعمرة اول ما يقدم فانه يسير ثلثة اطواف بالبيت

انه يستحب دخول مكة من الثنية العليا والخروج منها من السفلى لهذا الحديث ولا فرق بين ان تكون هذه الثنية على طريقه كالمدينة والشامي او لا تكون كاليمنى فيستحب لليمنى وغيره ان يستدير ويدخل مكة من الثنية العليا وقال بعض اصحابنا انما فعلها النبي صلى الله عليه وسلم لانها كانت على طريقه ولا يستحب لمن ليست على طريقه كاليمنى وهذا ضعيف والصواب الاول وهكذا يستحب ان يخرج من بلده من طريق ويرجع من اخرى لهذا الحديث وقوله المرس هو يضم الميم ونسخ العين المهملة والراء الشدة وهو موضع معروف بقرب المدينة على ستة اميال منها (قوله العليا التي بطحا) هي بالمدينة ويقال لها البطحا والباطح وهو جنب المحصب هذه الثنية يخبر عنها الى مقابر مكة (قوله في حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كذا من اعلى مكة) هكذا ضبطناه بفتح الكاف وبالمدة وكذا هو في نسخ بلادنا وكذا نقله القاضي عياض عن رواية الجمهور قال ضبط كذا ربه قال جمهور العلماء بهذا الفن كذا بفتح الكاف والقصر قوله قال هشام بن عروة فكان ابى يدخل منها كليها وكان ابى اكثر ما يدخل من كذا اختلوا في ضبط كذا ربه قال جمهور العلماء بهذا الفن كذا بفتح الكاف والمدة الثنية التي باعلى مكة وكذا يضم الكاف وبالقصر التي باسفل مكة وكان عروة يدخل من كليها واكثر دخوله من كذا بفتح الكاف هذا شهر دقيق بالضم ولم يذكر القاضي عياض غيره واما كذا بضم الكاف وتشديد الياء فهو في طريق الحاج الى اليمن وليس من يدين الطريقين في شيء هذا قول الجمهور واما علم باب استحباب المبيت بذي طوى عند اراقة دخول مكة والاعتسال لدخولها ودخولها نهارا (قوله عن ابن عمر رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم بات بذي طوى حتى اصبح ثم دخل مكة وكان ابن عمر فيقول ذلك في رواية حتى صلى الصبح وفي رواية عن نافع ابن عمر كان لا يبيت دم مكة الا بات بذي طوى حتى يصبح ويغتسل ثم يدخل مكة نهارا ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعله في هذه الروايات فوائد منها الاغتسال لدخول مكة وانه يكون بذي طوى لمن كانت في طريقه ويكون بقدر رجا باليمن لم تكن في طريقه قال صاحبنا وبهذا الضبط سنة فان عجز عنه تيم ومنها المبيت بذي طوى وهو مستحب لمن هو على طريقه وهو موضع معروف بقرب مكة يقال بفتح الطاء وضمها وكسر باو الفتح انصح واشهر ويعرف ولا يصرف ومنها استحباب دخول مكة نهارا وهذا هو الصحيح الذي عليه الاكثر من اصحابنا وغيرهم ان دخولها نهارا افضل من الليل وقال بعض اصحابنا وجماعة من السلف الليل والنهار في ذلك سواء ولا فضيلة لاحدهما على الآخر وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخلها نهارا بمكة الحجاز ليلة ومن قال بالاول حمله على بيان الجواز واما علم قوله استقبل فرقتي الجبل) هو بفتح مضمر ثم لا ساكنة ثم ضا دجمة مفتوحة وبها ثنية فرضته وهي الثنية المرفوعة من الجبل (قوله عشرة اذرع) كذا هو في بعض النسخ وفي بعضها عشر بجذ الهاء وبها الثغتان في الذراع التذكير والتثنية وهو الاصح الاشتهر واما علم باب استحباب الرمل في الطواف في العمرة وفي الطواف الاول في الحج (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف بالمبيت الطواف الاول خب ثلثا ومشى اربعا) قوله هو الرمل بفتح الراء والميم فالرمل وانحجب بجنى واحد وهو سرع المشى مع تقارب الخطى ولا يثبت ثوبا والرمل مستحب في الطوافات الثلاث الاولى من الحج واليسن ذلك الا في طواف العمرة وفي طواف واحد في الحج واختلفوا في ذلك الطواف وبما قولان للشافعي اصحهما انه انما يشترع في طواف يعقبه سعي ويتصور ذلك في طواف القدوم ويتصور في طواف الافاضة ولا يتصور في طواف الوداع لان شرط طواف الوداع ان يكون قد طاف للافاضة فعلى هذا القول اذا طاف للقدوم وفي نيته ان يسعي بعده استحباب الرمل فيه وان لم يكن هذا في نيته لم يرل فيه بل يرل في طواف الافاضة والقول الثاني انه يرل في طواف القدوم سواء اراد السعي بعده ام لا واما علم قال صاحبنا فلو اخل بالرمل في الثلاث الاولى من السعي لم يات به في الاربع الاواخر لان السنة في الاربع الاخرة المشي على العادة فلا يغيره ولو لم يكن الرمل للترجمة اشار في بيته مشي الى صفة الرمل ولو لم يكن الرمل بقرب الكعبة للزحمة واما كذا اذا تبعه عنها فالاولى ان يتباعد ويرل لان فضيلة الرمل هيئة العبادة في نفسها والقرب من الكعبة هيئة في موضع العبادة لاني نفسها فكان تقديم تعلق بنفسها اولى واما علم واقف العلماء على ان الرمل لا يشترع للنساء كما لا يشترع لمن شدة السعي بين الصفا والمروة ولو ترك الرجل لرمل حيث شرع له فهو تارك سنة ولا شيء عليه هذا ذهبنا واختلف اصحاب مالك فقال بعضهم عليهم وقال بعضهم لادم كذا بهنار (قوله وكان يسعي بطن لمسيل اذا طاف بين الصفا والمروة) هذا مجمع على استحبابه وهو انه اذا سعى بين الصفا والمروة استحباب ان يكون سعيه شديدا في بطن المسيل وهو قد مرهون وهو من قبل وصوله الى الميل لاخضر الحلق في المسجد الى ان يحاذي الميلين الاخيرين المتقابلين اللذين بفناء المسجد ودار العباس واما علم (قوله ان لو سعى صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف في الحج والعمرة اول ما يقدم فانه يسعي ثلثة اطواف بالمبيت ثم مشى اربعا ثم يصلي سجدة ثم يطوف بين الصفا والمروة)







بن الخطاب

أَنَا لَأَعْلَمُ

7

کتابخانه

۱۵۸

۱۰۰

حکومت

[illegible]



قالت  
في ذلك ذلك

الحج

الحج

الحج

وحيث  
ان كان لا يكره

يهلون

قال قلت لها في لظن رجلا لو لم يطف بين الصفا والمروة ما ضرة قالت لو قلت لان الله تعالى يقول ان الصفا والمروة من شعائر الله الى اخر الآية فقالت ما اثم الله  
حج امره ولا عثرة لو يطف بين الصفا والمروة ولو كان كما تقول لكان فلاجناح عليهما لا يطوف بهما وهل تدري فيما كان ذلك انما كان ذلك ان الانصار كانوا يهلون  
في الجاهلية لصنمين على شط البحر يقال لهما اساف وناثلة فيحسبون فيطوفون بين الصفا والمروة ثم يخرجون فلما جاء الاسلام كرهوا ان يطوفوا بينهما للذي كانوا يصنعون  
في الجاهلية قالت فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعائر الله الى اخرها قالت فطافوا وحل ثمنهما ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا ابواسامة حدثنا هشام بن عروة  
اخبرني ابي قال قلت لعائشة ما ادى على جناحها ان لا تطوف بين الصفا والمروة قالت لم قلت لان الله عز وجل يقول ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية فقالت لو كان  
كما تقول لكان فلاجناح عليهما لا يطوف بهما انما انزل هذا في اناس من الانصار كانوا اذا اهلوا اهلوا المناة في الجاهلية فلا يحل لهم ان يطوفوا بين الصفا والمروة فلما قدموا مع  
صلى الله عليه وسلم للحج ذكر ذلك لهما فانزل الله عز وجل هذه الآية فلم يزلوا يطوف بين الصفا والمروة وحل ثمنهما لانا قد ابرأ ابن ابي عمر جميعا عن ابن عيينة  
قال ابن ابي عمير حدثنا سفين قال سمعت الزهري يحدث عن عروة بن الزبير قال قلت لعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ما ادى على احد لو يطف بين الصفا والمروة  
شيئا وما بالي ان لا اطوف بينهما قالت بشئ ما ابرأ ابن ابي عمر طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاف المسلمون فكانت سنة وانما كان من اهل المناة الطاغية التي  
بالمثلث لا يطوفون بين الصفا والمروة فلما كان الاسلام سالنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر  
فلاجناح عليهما لا يطوف بهما ولو كانت كما تقول لكان فلاجناح عليهما لا يطوف بهما قال الزهري فذكرت ذلك لابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فاجابه ذلك فقال  
ان هذا العلم ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يقولون انما كان من لا يطوف بين الصفا والمروة من العرب يقولون ان طوافنا بين هذين الحجرين من امر الجاهلية وقال الآخرون  
من الانصار اذ امرنا بالطواف بالبيت ولم نؤمر به بين الصفا والمروة فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعائر الله قال ابو بكر بن عبد الرحمن فاذها قد نزلت في هؤلاء  
وهؤلاء وحل ثمنهما محمد بن رافع حدثنا يحيى بن المثنى حدثنا علي بن عيسى عن عروة بن الزبير قال سالت عائشة وساق الحديث بنحوه قال  
في الحديث فلما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقالوا يا رسول الله ان كنا نخرج ان نطوف بالصفا والمروة فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعائر  
الله فمن حج البيت او اعتمر فلاجناح عليهما لا يطوف بهما قالت عائشة قد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما فليس لاحد ان يترك الطواف بهما وحل ثمنهما  
حرمته بن يحيى اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان عائشة اخبرته ان الانصار كانوا قبل ان يسلموا هم وغسان يهلون المناة فخرجوا ان  
يطوفوا بين الصفا والمروة وكان ذلك سنة في اباؤهم من احرم المناة لا يطف بين الصفا والمروة وانهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك حين اسلموا  
فانزل الله عز وجل في ذلك ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلاجناح عليهما لا يطوف بهما ومن تطوع خيرا فان الله شاكر عليم وحل ثمنهما  
ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو مغوية عن عاصم عن انس قال كانت الانصار يكرهون ان يطوفوا بين الصفا والمروة حتى نزلت ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن  
حج البيت او اعتمر فلاجناح عليهما لا يطوف بهما وحل ثمنهما محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريح اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول  
لو يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا اصحابه بين الصفا والمروة الا طوافا واحدا وحل ثمنهما عبد بن حميد اخبرنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريح بهذا الا سنداه  
وقال الاطواف واحد اطوافه الاول

(قوله عن عروة انه قال معناه ان السبي ليس بواجب لان الله تعالى قال فلاجناح عليهما لا يطوف بهما وان عائشة تكره عليه قالت لا يتم الحج الا به ولو كان كما تقول يا عروة لكانت فلا  
جناح عليهما لا يطوف بهما قال العلماء انهم من اهل العلم لا يفتون في ذلك لان الآية الكريمة انما دلت على رفع الجناح عن من يطوف بهما  
وليس فيه دلالة على عدم وجوب السبي لا على وجوبه فاجرة عائشة وان الآية ليست فيها دلالة للوجوب ولا لعدمه وبينت السبب في نزولها والحكمة في نظمها وانها نزلت في الانصار  
حين خرجوا من السبي بين الصفا والمروة في الاسلام وانها لو كانت كما تقول لكانت فلاجناح عليهما لا يطوف بهما وقد يكون لرفع الجناح اجابا ويقتضيه ان من تمتنع القاع على صفته مخصوصة  
وذلك لمن عليه صلوة الظهر وظن انه لا يجوز فعلها عند غروب الشمس فسأل عن ذلك فيقال في جوابه لاجناح عليك ان صليتها في هذا الوقت فيكون جوابا صحيحا ولا يقتضي نفى وجوب  
صلوة الظهر وقوله لهما هل تدري فيما كان ذلك انما كان ذلك لان الانصار كانوا يهلون في الجاهلية لصنمين على شط البحر يقال لهما اساف وناثلة قال القاضى عياض  
بكذا وقع في هذه الرواية قال وهو غلط والصواب ما جاء في الروايات الاخرى الباب يهلون المناة وفي الرواية الاخرى المناة الطاغية التي بالمثلث قال وهذا هو المعروف  
ومناة صنم كان نصبه عروب في جهة البحر بالمثلث مما يلي تدويرا وكذا اجاب مفسر في هذا الحديث في الموطأ وكانت الازد وغسان تهتل به بالبحر وقال ابن الكلبي  
مناة صنم لهذيل بقديد وآنا اساف وناثلة فلم يكن ناقطي ناحية البحر وانما كان فيما يقال رجلا وامرأة فالرجل اسمه اساف ابن بقاء ويقال بن عمرو  
والمرأة اسمها ناثلة بنت ذب ويقال بنت سهل قيل كانا من اجدس فزنا داخل الكعبة فسخها الله فخرجن فغصبا عند الكعبة وقيل على الصفا والمروة ليعتبر الناس بهما ويتغفروا لهما  
قصه بن كلاب فحل احدهما ملاصق الكعبة والاخر برمز وقيل جعلهما برمز ونحو هذا ما رواه ابو عبد الله في صحيحه صلى الله عليه وسلم كسرهما هذا آخر كلام القاضى عياض (قوله  
في حديث عمرو الناقد وابن ابي عمير ما قلت يا ابن ابي عمير كذا هو في اكثر النسخ اخته بالتاء وفي بعضها اختي بخذ التاء وكلاهما صحيح والاول اصح واشهر وهو المعروف  
في غير هذه الرواية وقوله فاجبه وقال ان هذا العلم كذا هو في جميع نسخ بلادنا قال القاضى وروى ان هذا العلم بالتقوين وكلاهما صحيح ومعنى الاول ان هذا هو العلم  
المتقن ومعناه استحسان قول عائشة رضي الله عنها وبلاغتها في تفسير الآية الكريمة (قوله فارأيت قد نزلت في هؤلاء) ضبطوه بضم الهمة من اربابا وفتحها والضمة  
احسن واشهر وقوله قد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما تعني شرعه وجعله ركنا والامر اعلم بالادب  
بيان ان السبي لا يكره (قوله لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا اصحابه بين الصفا والمروة الا طوافا واحدا طوافه الاول) فيه  
دليل على ان السبي في الحج والعمرة لا يكره بل يقتصر على مرة واحدة ويكره تكراره لانه بدعة وفيه دليل لما تقدمنا ان  
السبي صلى الله عليه وسلم كان قارنا وان القارن يكفيه طواف واحد وسعى واحد وقد سبق خلاف ابي حنيفة وغيره في المسئلة والامر اعلم

قوله ولو كان كما تقول اي لو كان المقصود والمراد بالنص ما تقول وتزعمون  
عدم الوجوب لكان فلاجناح عليه ان لا يطوف بهما تريد ان الذي يستعمل  
للدلالة على عدم الوجوب تعينا هو رفع الاثم عن الترك وما رفع الاثم فقد  
يستعمل في المنادى او الواجب ايضا بناء على ان المخاطب يتوهم فيه الاثم



































بنيما  
البناني اظني

مثله ثناء

و ثناء  
ففي معنى لها  
الليلة ذاك

بالفعل بالهدى اذا عطف في الطريق

بينما رجل يسوق بدنة مقلدة قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك اركبها فقال بدنة يا رسول الله قال عليك اركبها ويحك اركبها وحديثي عمر والناس  
وسيرج بن يونس قال احدثنا هشيم بن احمد عن ثابت عن انس قال واظن قد سمعته من انس ح وحديثي يحيى بن يحيى اللفظ للخبرنا هشيم عن حميد بن ثابت  
البناني عن انس قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل يسوق بدنة فقال اركبها فقال لها بدنة قال اركبها مرتين او ثلاثا وحديثنا ابو بكر بن ابي شيبة  
حدثنا وكيع عن مسعر عن بكير بن الاحسن عن انس قال سمعته يقول مر على النبي صلى الله عليه وسلم بدنة او هدية فقال اركبها قال لها بدنة او هدية فقال  
وحديثنا ابو كريب حدثنا ابن بشر عن مسعر عن بكير بن الاحسن قال سمعت انس يقول مر على النبي صلى الله عليه وسلم بدنة فذكر مثله وحديثي محمد بن  
حاتم عن ثناء يحيى بن سعيد عن ابن جريج اخبرني ابو الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله سئل عن ركوب الهدى فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اركبها  
بالمعروف اذا المجتئ إليها حتى تجد ظمرا وحديثي سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن اعيان حدثنا معقل عن ابي الزبير قال سألت جابرا عن ركوب الهدى قال  
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اركبها بالمعروف حتى تجد ظمرا وحديثنا يحيى بن يحيى اخبرنا عبد الوارث بن سعيد عن ابي التياح الضبي حديثي موسى بن سلمة  
الهدى قال نطقنا انا وسان بن سلمة معتمر بن قال وانطلق سنان معه بدنة يسوقها فازحفت عليه بالطريق فبعني بشانها ان هدى بدت كيف ياتي بها فقال  
لكن قد مت البلد لا استخفين عن ذلك قال فاضحيت فلما نزلنا البطيء قال انطلق الى ابن عباس فنحدث اليه قال فذكر له شأن بدنته فقال علي بن عبد الله سقطت

وفي الرواية الاخرى عليك اركبها ويحك اركبها وفي رواية جابر اركبها بالمعروف اذا المجتئ إليها حتى تجد ظمرا وحديثنا يحيى بن يحيى اخبرنا عبد الوارث بن سعيد عن ابي التياح الضبي حديثي موسى بن سلمة  
ولا يركبها من غير حاجة وانما يركبها بالمعروف من غير ضرورة وهذا قال بن النضر وجماعة وهو رواية عن مالك وقال عروة بن الزبير ومالك في الرواية الاخرى واحد واسمى له ركوبها  
من غير حاجة بحيث لا يضربا وبه قال اهل الظاهر وقال ابو حنيفة لا يركبها الا ان لا يجزئ منه بدو على القاضي عن بعض العلماء انه اوجب ركوبها المطلق الامر والمخالف ما كانت الجاهلية عليه من  
اكرام البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي واهلها بالركوب وليس الجمهور ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهدى ولم يركب هدية ولم يام الناس بركوب الهدايا وليس لنا على عروة  
وموافقيه رواية جابر المذكورة والسند اعلم واما قوله صلى الله عليه وسلم عليك اركبها فهذه الكلمة اصلها من وقع في بكته ففعل لانه كان محتاجا قد وقع في تعب وجهه وقيل هي كلمة تجسري على  
اللسان وتستعمل من غير قصد الى ما وصفت له اول اهل تدعى بها العرب كلها لقولهم لا امل له الا ب لترت يداه قاتله امدا الشجرة وعقري حلقى وما اشبه ذلك وقد سبقت هذه اللفظة  
مستوفاة في كتاب الطهارة في ترتيدك ر قوله ثناء هشيم قال نا حيد عن ثابت عن انس قال واظن قد سمعته من انس القائل اظن قد سمعته من انس هو حميد ووقع في اكثر نسخ وظني  
بنوين وفي بعضها واظني بنون واحدة وهي لغة (قوله قال انها بدنة او هدية فعتال وان) هكذا هو في جميع النسخ وان فقط اے وان كانت بدنة والسند اعلم

ما يفعل بالهدى اذا عطف في الطريق (قوله عن ابي التياح الضبي) التياح بمثابة فوق ثم ثناء تحت وبها هلهة والضبي بضاد معجمة مضمومة وباء موحدة مفتوحة اسم زيد بن  
حميد البصري منسوب الى بني ضبيعة بن قيس بن ثعلبة بن عكابة بن صعب بن علي بن كبر بن اهل بن قاسط بن هنب بن قصى بن رعي بن جدلية بن اسد بن ربعي بن نزار بن معد بن عدنان  
قال السحاني نزل اكثر هذه القبيلة البصرة وكانت بها حلة تنسب اليهم (قوله وانطلق سنان معه بدنة يسوقها فازحفت عليه) هو بفتح الهاء واسكان الزا ففتح الحاء والمهمله ذاروا في  
لا خلاف بينهم في ان الخطابي كذا لقوله المحدثون قال صوابه والاجود فازحفت بضم الهاء يقال زحفت البعير اذا قام وازحفه وقال الهروي وغيره يقال زحفت البعير وازحفه السير  
بالالف فيها وكذا قال الجوهري وغيره يقال زحفت البعير وازحفت لختان وازحفه السير وازحفت الرجل كف بعبه فحصل ان الخار الخطابي ليس بمقبول بل جميع جائز ومعنى ازحفت وقفت  
من الكلال والاعيا (قوله فبني بشانها ان هدى بدت كيف ياتي بها اما قوله فبني فذكر صاحب المصباح والمطلع انه روى على ثلاثة اوجه احدها وهي رواية الجمهور فبني بياين  
من الاعيا وهو العجز ومعناه عجز عن معرفة حكمها او عطف عليه في الطريق كيف يعمل بها والوجه الثاني فبني بيار واحدة مشددة وهي لنته بمعنى الاولى والوجه الثالث فبني بضم  
العين وكسر النون من العناية بالشيء والاهتمام به واما قوله ابدت بضم الهاء وكسر الدال وفتح العين واسكان التاء ومعناه كلت واعيت ووقفت قال ابو عبيد قال بعض  
الاعراب لا يكون الابداع الا بظلم واما قوله كيف ياتي بها فبني بعض الاصول لها وفي بعضها بها وكلاهما صحيح (قوله لئن قدمت البلد لا استخفين عن ذلك) وقع في معظم النسخ قد  
البلد وفي بعضها قدمت الليلة وكلاهما صحيح وفي بعض النسخ عن ذلك وفي بعضها عن ذلك بغير لام وقوله لا استخفين بالحاء والمهمله وبالف ومعناه لا سلكن سوا البليغ عن  
ذلك يقال حفي في السئلة اذا اخرج فيها واكثر منها (قوله فاضحيت) هو بالضاد المعجمة وبعدها ياء ثناء تحت قال صاحب المطالع معناه صرت في وقت الضحى (قوله ان ابن  
عباس حين سالت على الجبر سقطت) فيه دليل بجواز ذكر الانسان بعض ما وجه الحاجة وانما ذكر ابن عباس ذلك ترغيبا للسامع في الاعتناء بخبره به وحاله على الاستماع له  
وان علم محقق (قوله يا رسول الله كيف اصنع بما ابدع على منها قال اخبرنا ثم اصنع فاعلمها في دهرها ثم اجعل على صفتها ولا تأكل منها انت ولا احد من اهل رقتك  
فيه فواء منها انه اذا عطف الهدى وجب ذبحه وتحليله للسائين ويحرم الاكل منها عليه وعلى رفقته الذين معه في الركب سواء كان الرفيق من الطال او في حلة الناس  
من غير حلة والسبب في نهيه قطع الذريعة لتلا يتوصل بعض الناس الى تحريمه او تعسيفه قبل وانه واختلف العلماء في الاكل من الهدى اذا عطف فخره ففتال الشافعي ان كان  
هدى تطوع كان لان يفعل فيه ما شاء من بيع وذبح واكل واطعام وغير ذلك ولو تركه ولا شيء عليه في كل ذلك لانه ملكه وان كان هدى من ذبحه فان تركه حتى  
هلك لزمه ضمانه كما لو فرط في حفظ الوديعة حتى تلفت فاذا ذبحه لم يمس له الهدى التي قلده اياها في دمه وضرب بها صفحة سامه وتركه موضعه ليعلم من مر به انه هدى فبها كله ولا يجوز  
لهدى ولا لساكن نذ الهدى وقائه الاكل منه ولا يجوز للاغنياء الاكل منه مطلقا لان الهدى مستحق للسائين فلا يجوز لغيرهم ويجوز للفقراء من غير اهل هذه الرفقة  
ولا يجوز للفقراء الرفقة وفي المراد بالرفقة وجهان لا صاحبنا احدهما انهم الذين يحاطون المهدى في الاكل وغيره دون باقي الفتا والثاني وهو الاصح وهو الذي  
يقضي به ظاهر الحديث وظاهر نص الشافعي وكلام جمهور اصحابه ان المراد بالرفقة جميع الفتا لانه السبب الذي منعت به الرفقة هو خوف تعطيعهم اياه وهذا موجود في جميع  
القافله فان قيل اذ لم تجز ولا اهل الفتا اكله وترك في البرية كان طعمة للسباع وهذا ضاع مال قلنا ليس فيه اضاعة بل لعادة الغالب ان اسكان البوادي وغيرهم  
يتبعون من اهل الحج لا تقاطع ساقطة ونحوه وقد تاتي قافله في اثر قافله والسند اعلم والرفقة بضم الراء وكسر بالفتان مشهورتان

قوله عليك اركبها الظاهر ان المراد به مجرد الزجول الدماء عليه.

باب وجوب طهارة الوداع وسقوطه عن الحائض

مفتی

ممكن

(قوله في حديث ابن عباس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ست عشرة بدنة وفي الرواية الاخرى ثمان عشرة بدنة) يجوز انهما قضيتان ويجوز ان تكون قضيتي واحدة والمراة عثمان عشرة وليس في قوله ست عشرة نفى الزيادة لانه مفهوم عدد ولا اعل عليه السلام باب وجوب طواف الوداع وسقوطه عن الحائض (قوله صلى الله عليه وسلم لا يفرق احد حتى يكون اخر عبده بالبيت) فيه دلالة لمن قال بوجوب طواف الوداع وانه اذا تركه تركه دم وهو الصحيح في مذهبا وبه قال اكثر العلماء منهم الحسن البصري والحكم وحماد والثوري وابو حنيفة واحمد واسحق وابو ثور وقال مالك وداود وابن المنذر هو سنة لاشئ في تركه وعن مجاهد روايتان كما لمذهبين قوله امر الناس ان يكون اخر عهدهم بالبيت الا انه خفف عن المرأة الحائض (قوله) هذا دليل لوجوب طواف الوداع على غير الحائض وسقوطه عنها ولا يلزمها دم تبرك بها مذموب الشافعي ومالك اب حنيفة واحمد العلماء كافة الا احكامه ابن المنذر عن عمرو بن دينار ثبت انهم لم يبالوا طواف الوداع دليل لوجوب طواف الوداع على غير الحائض وحديث صفية المذكور بعده (قوله) فقال ابن عباس اما لافضل فلانة الانصارية) هو بكسر الهمزة وفتح اللام وبالاالة اخفيفة هذا هو الصواب المشهور وقال القاضي ضبط الطبري والاصمعي اما بكسر اللام قال المعروف في كلام العرب فتحها الا ان تكون على لغة من ميل قال لما زري قال ابن الانباري قولهم افعل هذا اما لا تفعل افعله ان كنت لا تفعل غيره فدخلت ما زائدة لان كما قال الله تعالى فاما ترى من البشر احد افانك فاعل كما تقول العرب ان زارك فزره والا فلا فلا كما ذكره الفتى وقال ابن الاثير في نهايت الغريب اصل هذه الكلمة ان وما فادمت النون في اليم وما زائدة في اللفظ لاسم لها وقد ماتت العرب لاالة خفيفة قال العوام يشعرون اما انها فتصير الفها ياء وخطا ومعناه ان لم تفعل هذا فليكن هذا واما علم (قوله) لها صفية بنت جبريل بضم الجيم وكسر الهمزة والضم اشبه وفي حديثها دليل لسقوط طواف الوداع عن الحائض وان طواف الافاضة ركن لا بد منه وانه لا يسقط عن الحائض لا غير وان الحائض تقيم له حتى تطهر فان ذهبت الى وطئها قبل طواف الافاضة بقيت محرمة وقد سبق حديث صفية هذا وبيان اعرابه وضبطه ومعناه وفقهه في اوائل كتاب الحج في باب بيان وجوه الاحرام بالحج (قوله) حديثي الحكم بن موسى اثنا يجي بن حمزة عن الاوزاعي لعنه قال عن يحيى بن ابى كثير عن محمد بن ابراهيم التيمي عن ابى سلمة عن عائشة (بكذا وقع في معظم النسخ وكذا الفتى عن القاضي عن معظم النسخ قال وسقط عند الطبري قوله لعنه قال عن يحيى بن ابى كثير قال وسقط لعنه قال فقط لابن الحذاء قال القاضي واظن ان الاسم كله سقط من كتب بعضهم او شك فيه فاحقه على المحفوظ الصواب ونسبه على الحاقه بقوله لعنه (قوله) قالوا يا رسول الله انها قد زارت يوم النحر) فيه دليل لمذهب الشافعي وابى حنيفة واهل العراق انه لا يكره ان يقال لطواف الافاضة طواف الزيارة وقال مالك يكره وليس للكرهية حجة يعتمد (قوله) تنفرا بكسر الفاء وضمها الكسر انفتح وبه جاء القرآن والله اعلم



این اصل  
استحباب دخول کعبه  
بالمفتاح  
نقل  
ناو  
نقال  
ناما  
نامک

**وحد ثنا يحيى بن يحيى** التميمي قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة هو واسامة وبلال وعثمان بن طلحة  
 انجبي فاغلقها عليه ثم كُتِبَ فيها قال بن عمر فسالت بلالا حين خرج ما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جعل عمودين عن يساره وعموداً عن يمينه وثلاثة  
 عمدات وراءه وكان البيت يومئذ على ستة اعمدة ثم صلى **حد ثنا ابو الربيع الزهرلي** في وقفية سعيد ابو كامل الجحدري كلهم عن حماد بن زيد قال ابو كامل حد ثنا  
 حماد بن زيد عن ايوب بن نافع عن ابن عمر قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فزل بغناء الكعبة وارسل الى عثمان بن طلحة فجاء بالكعبة ففتح الباب قال ثم  
 دخل النبي صلى الله عليه وسلم وبلال واسامة بن زيد وعثمان بن طلحة واهم بالباب فاعلق فلبثوا فيه ملياً ثم فتح الباب قال عبد الله فبادرت الناس فتمسكت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خارجا وبلال على ثراة فقلت لبلال هل صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قلت اين قال بين العمودين تلقاء وجهه قال  
 نسيت ان اسأله كوصلي **حد ثنا** ابن ابي عمير ثنا سفين عن ايوب السخيتي عن نافع عن ابن عمر قال قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح على ناقية  
 لاسامة بن زيد حتى ناخر بغناء الكعبة ثم دعا عثمان بن طلحة فقال اثمت بالفتح فذهب امه فابت ان تعطيه فقال والله لتعطينه او ليخربن هذا السيف من صلبه  
 قال فاعطته اياه فجاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فدفعه اليه ففتح الباب ثم ذكر مثل حديث حماد بن زيد **وحد ثنا** زهير بن حرب **حد ثنا** يحيى هو القطن **وحد**  
**حد ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة **حد ثنا** ابو اسامة **حد ثنا** ابن نمير اللفظه حد ثنا عبد الله عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت  
 ومعه اسامة وبلال وعثمان بن طلحة فاجفوا عليهم الباب طويلاً ثم فتح فكنت اول من دخل فلقيت بلالا فقلت اين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتال  
 بين العمودين المقدمين فنسيت ان اسأله كوصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم **وحد ثنا** حميد بن مسعدة حد ثنا خالد يعني بن الحارث حد ثنا عبد الله بن عون  
 عن نافع عن عبد الله بن عمر انه انتهى الى الكعبة وقد دخلها النبي صلى الله عليه وسلم وبلال واسامة واجاف عليهم عثمان بن طلحة الباب قال فتمكثوا فيه ملياً ثم  
 فتح الباب فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وركبت الدابة فدخلت البيت فقلت اين صلى النبي صلى الله عليه وسلم قالوا ههنا قال ونسيت ان اسأله كوصلي  
**وحد ثنا** قتيبة بن سعيد **حد ثنا** ليث **حد ثنا** ابن رباح اخبرنا الليث عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه انه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت هو  
 واسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة وابا غلقوا عليهم الباب فلما افتحوا كنت في اول من رجع فلقيت بلالا فقلت بلالا فقلت اين صلى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال نعم صلى بين العمودين اليمانيين **وحد ثنا** حرملة بن يحيى اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني سالم عن عبد الله عن ابيه قال رايت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة هو واسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة ولم يدخلها معهم احد ثم اُغْلِقْتُ عليهم قال عبد الله بن عمر فاخبرني بلال  
 وعثمان بن طلحة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في جوف الكعبة بين العمودين اليمانيين

[illegible]

قوله اوليخرجن هذا السيف من صلبى كناية عن قتله نفسه و  
لعل مراده بذلك تخويفها بالتعذيب والله تعالى اعلم وقيل لعلها ما اسلمت  
فلذلك منعت -





ثُمَّ  
رَسُولُ اللَّهِ  
حَلَبَ  
هَاجِرِينَ يَهُودِيَّيْنِ  
فَقَالَ  
يَجِدُكَ  
الْثَلَاثَ  
مَتَاعِي  
يَقُولُ خَمْسَ

فان

۵ مختلفہ اصل البناء کا لاساس ۱۲۱ قاسموس

عبد الغفار

ولا دخلت فيها من الحجر **وحدثني** محمد بن حاتم حدثني ابن هادي حدثنا سليمان بن حيان عن سعيد يعني بن مينا قال سمعت عبد الله بن الزبير يقول حدثني خالتي يعني عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم يا عائشة لو كان قومك حديثا عهد بشرك لهدمت الكعبة والرقعتها بالارض فجعلت لها بابين بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة اذرع من الحجر فان قرشيا اقصرتها حيث بنيت الكعبة **وحدثنا** هناد بن السمر حدثنا ابن ابى زائدة اخبرنا ابن ابى سليمان عن عطاء قال الماحق البيت زمن يزيد بن مغوية حين غزا اهل الشام فكان من امره ما كان تركه ابن الزبير حتى قدم الناس لموسى بن يزيد بن يحيى ثم اوجروهم على اهل الشام فلما صد الناس قال يا ايها الناس شيروا على في الكعبة انقضها ثم ابني بناؤها واصالح ما وهي منها قال بن عباس فاني قد فرقت بيني وبينها اري ان تصلح ما وهي منها وتدع بيتا اسلم الناس عليه واجرا لاسلم الناس عليها وبعث عليها النبي صلى الله عليه وسلم فقال بن الزبير لو كان احدكم احترق بيته ما ضى حتى يجده فكيف بيت ركبوا في مستخبر ربي ثلاثا ثم عاز على مركب فلما مضى للثلاث اجتمع رأيهم على ان ينقضها فتخاماه الناس ان ينزل باول الناس يصعد فيه امر من السماء حتى يصعد رجل فالق منه حجارة فلما لم يره الناس اصابه شئ تتابعوا فنقضوه حتى بلغوا به الارض فجعل بن الزبير عمدة فستر عليها السطور حتى ارتفع بناؤه وقال بن الزبير اني سمعت عائشة تقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو كان الناس حديث عهد بكفر وليس عندي من النفقة ما يوقظني على بنائهم لكنت ادخلت فيه من الحجر خمسة اذرع وجعلت لها بابا يدخل الناس منه وبابا يخرجون منه قال فانا اليوم اجد ما افق ولست اخاف الناس قال فراد فيه خمس اذرع من الحجر حتى ابدا استألفوا الناس اليه فبنى عليه البناء وكان طول الكعبة ثمانى عشرة ذراعا فلما زاد فيه استقصرت فراد في طوله عشرة اذرع وجعل لبابين احدهما يمدخل منه الاخر يخرج منه فلما قتل ابن الزبير كتب الحجاج الى عبد الملك بن مروان يخبره بذلك ويخبره ان ابن الزبير قد وضع البناء على اس نظر الميعة من اهل مكة فكتب اليه عبد الملك انك اسلمنا من تلطيم ابن الزبير في شئ اما ما زاد في طوله فاقره واما ما زاد فيه من الحجر فرده الى بنائه وسد الباب الذي فتحه فنقضوا عاده الى بنائه **وحدثني** محمد بن حاتم حدثنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريج قال سمعت عبد الله بن عبيد بن عمير والوليد بن عطاء يحدثان عن الحارث بن عبد الله بن ابي ربيعة قال عبد الله بن عبيد فلما حارث ابو عبد الله على عبد الملك بن مروان في خلافته فقال عبد الملك ما اظن ابا خبيب يعني بن الزبير سمع من عائشة ما كان يزعم انه سمعه منها قال الحارث بلى ناسمعتها قال سمعتها تقول ما ذا قال قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قومك استقصوا من بنيان البيت لو احدثت عهدا بهم بالشرك اعدت ما تركوا منه

(قوله صلى الله عليه وسلم ولا دخلت فيها من الحجر وفي رواية وردت فيها ستة اذرع من الحجر فان قرشنا انقصرت بها حين بنت الكعبة وفي رواية خمس اذرع وفي رواية قريما من سبع اذرع وفي رواية  
 قالت عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجدر من البيت هو قال نعم وفي رواية لولا ان قومك حديث عهد بم في الجاهلية فآخاف ان تنكره قلوبهم لم نظرت ان ادخل الجدر في البيت  
 قال اصحابنا ست اذرع من الحجر مما يلي البيت محسوبة من البيت بلا خلاف وفي الراي خلاف فان طاف في الحجر وبينه وبين البيت اكثر من ستة اذرع ففيه جهان لاصحابنا احدهما يجوز لظواهر  
 هذه الاحاديث وهذا الذي رجحه جماعات من اصحابنا انحراسا من غير الثاني لا يصلح طوافه في شيء من الحجر ولا على جداره ولا يصلح حتى يطوف خارجا من جميع الحجر وهذا هو الصحيح وهو الذي نص عليه الشافعي  
 في قطع به جماعة من اصحابنا العراقيين ورجحه جمهور الاصحاب به قال جميع علماء المسلمين سوى ابي حنيفة فانه قال ان طاف في الحجر ولفي في مكة بلا إعادة اراق وما واجسه طوافه  
 واجتجج الجمهور بان النبي صلى الله عليه وسلم طاف من وراء الحجر وقال لتأخذوا منا سلما فمطقتهم ثم اطبق المسلمون عليه من زمرة صلى الله عليه وسلم الى الآن وسواء كان كله من البيت ام بعضه  
 فالطواف يكون من وراء كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم والله اعلم ووقع في رواية ستة اذرع بالهواء وفي رواية خمس وفي رواية قريما من سبع بجذف الهباء وكلاهما صحيح فغني الذراع الغتان  
 مشهورتان الثانية والتذكير والثالث افع (قوله لما احترق البيت زمن يزيد بن معاوية حين غزاه اهل الشام ترك ابن الزبير حتى قدم الناس الموسم يريدان يحرقنهم او يحرقنهم على اهل الشام  
 اما الحرف الاول فهو يحرقنهم بالحجر والاربع بعد ما همزة من الجراة اى يشجعهم على قتالهم بالهراة فيجفع فاعلم هذا هو المشهور في ضبطه قال القاضي ورواه العذري يحرقنهم بالحجر والسبب في الوحدة  
 ومعناه يجتبرهم وينظر ما عندهم اى ذلك من حمية وغضب لله تعالى ولبيته واما الثاني وهو قوله او يحرقنهم فهو بالحجارة الهائلة والراء الباء الموحدة واوله مفتوح ومعناه يغنيهم بما يرونه  
 قد فعل البيت من قوله حم حربت الاسد اذا اغضيت قال القاضي قد يكون معناه يحلهم على الحرب يحرقنهم عليها ويؤكدهم انهم لذلك قال ورواه آخرون يحرقنهم بالحجارة والراء اى يشد  
 قوتهم ويسلمهم اليه ويحلقهم حباله وناصرين على مخالفة حزب الرجل من مال ليه وسخا زب القوم تالوا (قوله يا ايها الناس شير اعل في الكعبة) فيه دليل لاستبابة مشاورة الامام اهل الفضل  
 والمعرفة في الامور المهمة (قوله قال ابن عباس فاني قد فرق في فيها راي) هو بضم الفاء وكسر الراء اى كشف وبين قال الله تعالى وقرآنا فرقناه اى فصلناه وبيناه هذا هو الصواب  
 في ضبط هذه اللفظة ومعناها وهكذا ضبط القاضي والمتفقون وقد جعله الحميدى صاحب الجمع بين الصحيحين في كتابه غريب الصحيحين فرق لفتح الفاء بضم خاف وانكروه عليه وغلطوا الحميدى في ضبطه  
 وتفسيره (قوله فقال ابن الزبير لو كان احدكم احترق بيته ماضى حتى يحرقه) هكذا هو في اكثر النسخ يحرقه بضم الياء وبالدال واحدة وفي كثير منها يحرقه بالياء وبها معنى (قوله تتابعوا  
 ففقتوه) هكذا ضبطناه تتابعوا بباء موحدة قبل العين وهكذا هو في جميع نسخ بلادنا وكذا ذكر القاضي عن رواية الاكثرين وعن ابى جحر تالوا بالمشناة وهو بمعناه الا ان اكثر النسخ  
 بالمشناة في الشراصة وليس هذا موضع (قوله فجعل ابن الزبير اعادة فستر عليها الستور حتى ارتفع بناؤه) المقصود بهذه الاعمدة والستوران استقبالها المصلون في تلك الايام  
 ويعرفوا موضع الكعبة ولم تنزل تلك الستور حتى ارتفع البناء وصار شا هذا للناس فانزلهما ليعرفوا المقصود بالبناء المرفع من الكعبة واستدل القاضي عياض بهذا المذهب  
 مالك في ان المقصود بالاستقبال البناء لا بالنبقة قال وقد كان ابن عباس اشار على ابن الزبير بنحو هذا وقال له ان كنت تادها فلا تزع الناس بلا قبلة فقال له جابر صلوا  
 الى موضعها ففى القبلة ومذهب الشافعي وغيره جواز الصلوة الى ارض الكعبة ويجزئه ذلك بلا خلاف عنده سواء كان بقى منها شاخصا ام لا والله اعلم (قوله انا سنا  
 من تلطخ ابن الزبير في شيء) يريد بذلك سب وعيب فعلمه يقال تلطخ اى رميته بامر قبيح (قوله وقد الحرت بن عبد الله بن عبد الملك بن مروان في خلافته) هكذا هو  
 في جميع النسخ الحرت بن عبد الله وليس في شيء منها خلاف في نسخ بلادنا في رواية عبد الغفار بن العباس وادعى القاضي عياض انه وقع هكذا بجميع الرواة  
 سوى الفارسي فان في روايته الحرت بن عبد الاعلى قال وهو خطأ بل الصواب الحرت بن عبد الله وهو هذا الذي نقلته  
 عن رواية الفارسي غير مقبول بل الصواب انها كرواية غيره الحرت بن عبد الله ولعله وقع للقتاضى نسخة عن الفارسي فيها هذه اللفظة مصحفة  
 على الفارسي لامن الفارسي والله اعلم (قوله ما ظن اباحبيب) هو بضم الخاء السبعة وسبق بيانه مرات (قوله صلى الله عليه وسلم لولا احداثة عهدهم) هو بفتح الخاء اى قربه

قوله وكان طول الكعبة ثمانى عشرة المراد من الطول الارتفاع الى السماء والله تعالى اعلم.

الى السبأ والله تعالى اعلم-



















حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قنصل قال نا سليمان بن بلال عن عبد الرحمن بن محمد انه سمع عمر بن عبد العزيز يسأل السائب بن يزيد يقول هل سمعت في الإقامة بمكة شيئاً فقال السائب سمعت العلاء بن الحضرمي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للمهاجر إقامة ثلاث بعد الصلوة بمكة كان يقول لا يزيد عليها **وحدثنا محمد بن يحيى** قال نا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن محمد قال سمعت عمر بن عبد العزيز يقول لجلسائه ما سمعتم في سكة مكة فقال السائب ابن يزيد سمعت العلاء او قال العلاء بن الحضرمي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقيم للمهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثاً **وحدثنا الحسن بن محبوب** عن عبد بن حميد جميعاً عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال نا أبي عن صالح عن عبد الرحمن بن محمد انه سمع عمر بن عبد العزيز يسأل السائب بن يزيد فقال السائب سمعت العلاء بن الحضرمي يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ثلاث ليال يمكنهن المهاجر بمكة بعد الصلوة **وحدثنا اسحق بن ابراهيم** قال نا عبد الرزاق قال نا ابن جبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت للمهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثاً **وحدثنا شاذان بن يحيى** قال نا الشافعي قال نا الضحاك بن مخلد قال نا ابن جبر عن محمد بن الاسود مثله **وحدثنا اسحاق بن ابراهيم** الخليلي قال نا جابر عن منصور عن جاهد عن طاووس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فخر مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية واذا استنفضتم فأنفروا وقال يوم الفتح فخر مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام محرمة الله الى يوم القيامة وانه لم يخل القتال فيه لاحد قبلي ولم يخل لي الا ساعة من نهار فهو حرام يحرم من الله الى يوم القيامة

من هذه التصرفات وفيه ان المسلم لا يرث الكافر وهذا ذهب العلماء كافة الا ما روي عن يحيى بن ابراهيم وبعض السلف ان المسلم يرث الكافر واذا اجتمعوا ان الكافر لا يرث المسلم ومتاقي المسئلة في موضعها مبسوطة ان شاء الله تعالى والله اعلم **باب جواز الإقامة بمكة للمهاجر منها بعد فراغ الحج والعمرة ثلثة ايام بلا زيادة** (قوله صلى الله عليه وسلم يقيم للمهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلثاً وفي الرواية الاخرى مكث المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلثاً وفي رواية للمهاجر إقامة ثلث بعد الصلوة كما لا يقول لا يزيد عليها) معنى الحديث ان الذين اجروا من مكة قبل الفتح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم استيطان مكة والإقامة بها ثم ايج لهم اذا وصلوا الحج او عمرة او غيرهما ان يقيموا بعد فراغهم ثلثة ايام ولا يزيدوا على الثلثة واستدل اصحابنا وغيرهم بهذا الحديث على ان إقامة ثلثة ليس لها حكم الإقامة بل صاحبها في حكم المسافر قالوا فاذا نوى المسافر الإقامة في بلد ثلثة ايام غير يوم الدخول ويوم الخروج جاز له الترخص بخمس السفر من القصر والفطر وغيرهما من رخصة ولا يصير له حكم المقيم والراي يقول صلى الله عليه وسلم يقيم للمهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلثاً اي بعد رجوعه من مكة كما قال في الرواية الاخرى بعد الصلوة اي الصلوة من مكة قبل طواف الوداع وفي هذا دلالة لاصح الوجهين عند اصحابنا ان طواف الوداع ليس من مناسك الحج بل عبادة مستقلة امر بها من اراد الخروج من مكة لانه نسك من مناسك الحج ولهذا لا يؤمر بالكي من يقيم بها موضع الدلالة قوله صلى الله عليه وسلم بعد قضاء نسكه والراي قبل طواف الوداع كما ذكرنا فان طواف الوداع لا إقامة بعده ومتى اقام بعده خرج عن كونه طواف ودارع فساه قبله قاضياً لانسكه والله اعلم قال القاضي عياض رحمه الله في هذا الحديث حجة لمن منع المهاجر قبل الفتح من المقام بمكة بعد الفتح قال وهو قول الجمهور واجاز لهم جماعة بعد الفتح مع الاتفاق على وجوب الهجرة عليهم قبل الفتح ووجوب سكنى المدينة المنورة النبي صلى الله عليه وسلم ومواسياهم بالفسخ واما غير المهاجرين من آمن بعد ذلك فيجوز له سكنى اى بلد اراد وما روى وغيره بالاتفاق في كلام القاضي (قوله صلى الله عليه وسلم مكث المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه ثلثاً) كذا هو في اكثر النسخ ثلثاً وفي بعضها ثلاث ووجه التصويب ان يقدر في محذوف كسرة المباح ان يكس ثلثاً والله اعلم **باب تحريم مكة وتحريم صيدها وخلافها وشجرها ولقطتها الا لمنشد على الدوام** (قوله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية) قال العلماء الهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام باقية الى يوم القيمة وفي ناول هذا الحديث قولان احدهما لا هجرة بعد الفتح من مكة لانها صارت دار اسلام وانما تكون الهجرة من دار الحرب وبذلك تضمن هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم بانها تبقى دار اسلام لا يتصور منها الهجرة والثاني معناه لا هجرة بعد الفتح فضلها كفضلها قبل الفتح كما قال الله تعالى لا يستوي منكم من قبل الفتح وقاتل الآية واما قوله صلى الله عليه وسلم ولكن جهاد ونية معناه ولكن لكم طريق الى التيسير لفضل التي في معنى الهجرة وذلك بالجهاد ونية الخ في كل شئ (قوله صلى الله عليه وسلم واذا استنفضتم فأنفروا) معناه اذا ادعاهم السلطان الى غزو فادعواهم او سياتي بسط احكام الجهاد ويان الواجب منه في باب ان شاء الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض) وفي الاحاديث التي ذكرها مسلم بعد هذا ان ابراهيم حرم مكة فظاهرها الاختلاف في المسئلة خلاف مشهور ذكره الماوردي في الاحكام السلطانية وغيره من العلماء في وقت تحريم مكة فقبل انها مازالت محرمة من يوم خلق الله السموات والارض وقيل مازالت حلالا كغيرها من ارضه من ابراهيم صلى الله عليه وسلم ثم ثبت لها التحريم من زمن ابراهيم وهذا القول يوافق الحديث الثاني والقول الاول يوافق الحديث الاول به قال اكثر من واجبا من الحديث الثاني بان تحريمها كان ثابتاً من يوم خلق الله السموات والارض ثم خفي تحريمها واستمر خفاؤه الى زمن ابراهيم فظهر واشاعه لانه ابتداء ومن قال بالقول الثاني اجاب عن الحديث الاول بان معناه ان الله كتب في اللوح المحفوظ او في غيره يوم خلق الله السموات والارض ان ابراهيم يحرم مكة بامر الله تعالى والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة) والله اعلم في القتال فيه لاحد قبلي ولم يخل لي الا ساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة وفي رواية القتل بدل القتال وفي الرواية الاخرى لا يخل لاحد يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دماً ولا يعصدها بشجرة فان احترق نضال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان اسد اذن لرسوله ولم ياذن لكم واما اذن لي فيها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس وليبلغ الشاهد الغائب) هذه الاحاديث ظاهرة في تحريم القتال بمكة قال الامام ابو الحسن الماوردي البصري صاحب الحاوي من اصحابنا في كتاب الاحكام السلطانية من خصائص الحرم ان لا يحارب اهلها فان بغوا على اهل العدل فقد قال بعض الفقهاء يحرم قتالهم بل يضيقت عليهم حتى يرجعوا الى الطاعة ويدخلوا في احكام اهل العدل قال وقال جمهور الفقهاء يقاتلون على بغيتهم اذ لم يكن ردعهم عن البغي الا بالقتال لان قتال البغاة من حقوق العدل التي لا يجوز اضاعتها فخطها اولى في الحرم من اضاعتها بهذا الكلام الماوردي وهذا الذي نقله عن جمهور الفقهاء هو الصواب وقد نص عليه الشافعي في كتاب اختلاف الحديث من كتب الامام ونص عليه الشافعي ايضا في آخر كتابه المحسى بسير الواقدي من كتب الام وقال القفال المروزي من اصحابنا في كتابه شرح التلخيص في اول كتاب النكاح في ذكر الخصائص لا يجوز القتال بمكة قال حتى لو تحصن جماعة من الكفار فيها لم يجز لنا قتالهم فيها وهذا الذي قاله القفال غلط بهت عليه حتى لا يغتر به واما الجواب عن الاحاديث المذكورة هنا فهو ما اجاب به الشافعي في كتابه بسير الواقدي ان معناها تحريم نصب القتال عليهم وقت لهم بما لهم كالمجنون وغيره اذا لم يكن اصلاح الحال بدون ذلك بخلاف ما اذا تحصن الكفار في بلد آخر فانه يجوز قتالهم على كل وجه وبكل شئ والله اعلم

باب جواز الإقامة بمكة للمهاجر منها بعد فراغ الحج والعمرة ثلثة ايام بلا زيادة  
باب تحريم مكة وتحريم صيدها وخلافها وشجرها ولقطتها الا لمنشد على الدوام



لا يعرض شوكة ولا ينفر صبيد ولا يلتقط لقطته الا من عثر فيها ولا يجتلي خلاها فقال العباس يا رسول الله الا اذ عرفانه ليقينهم وليوتهم فقال الا اذ عرفوا **وحدثني**  
**محمد بن رافع** قال نا يحيى بن ادم قال نا مفضل عن منصور في هذا الاسناد **وحدثني** ولم يكن يوم خلق السموات وقال بئنا لنقات القتل وقال لا يلتقط لقطته الا من عثر فيها **وحدثنا**  
**قتيبة بن سعيد** قال نا ليث عن سعيد بن ابى سعيد عن ابن شريح العدي انه قال لعمر بن سعيد وهو بيعت البعوث الى مكة ائذن لي ايها الامير احد ثك قولنا قام به  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح سمعته اذ ناى ووعاه قلبه وابصرته عينناى حين تكلم به انه سم الله واثنى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يجزها  
الناس فلا يدخل لامرؤ منكم بها دما ولا يعرض بها شجرة فان احد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله اذن  
لرسوله صلى الله عليه وسلم ولم ياذن لكم وانما اذن لي فيها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس وليبلغ الشاهد الغائب فقيل لابي شريح ما قال  
لك عمر وقال انا اعلم بلك منك يا ابا شريح ان الحرم لا يعين عاصيا ولا فارادهم ولا فاراخز بته **وحدثني** زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد جميعا عن الوليد قال  
زهير نا الوليد بن مسلم قال نا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو سلمة فهو ابن عبد الرحمن **وحدثني** ابو هريرة قال لما فتح الله على رسوله مكة قام  
في الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال ان الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين وانما لئن تحل لاحد كان قبلي وانما احلت لي ساعة من نهار  
وانما لئن تحل لاحد بعدى فلا ينفر صبيد ولا يجتلي شوكة ولا تخل ساقطتها الا من تشد ومن قتل له قتيلا فهو بخير النظرين اما ان يغدى واما ان يقتل

[illegible]

قوله وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس الظاهر ان  
المراد وقد عادت حرمتها بعد تلك الساعة كحرمتها قبل تلك  
الساعة والله تعالى اعلم.













وحدثنا حماد بن اسمايل بن عتيق قال نا ابي عن وهيب عن يحيى بن ابي اسحاق انه حدث عن ابي سعيد مولى المهري انهم اصحابهم بالمدينة بعد وشدق وانه ابي اسعيد  
الحذري فقال له ابي كثير العيال وقد اصحابنا شدة فاردت ان انقل عيالي الى بعض الريف فقال ابو سعيد لا تفعل الزم المدينة فاننا نخرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم  
اظن انه قال حتى قد منعنا فقاموا ليالى فقال الناس والله ما نحن ههنا في شئ وان عيالتنا تكون ما نأمن عليهم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا الذي  
يبلغ من حديثكم ما ادرى كيف قال والذي احلف به ووالذي نفسي بيده لقد هممت وان شئتم لا ادرى ايها قال الامر بناتقن ترحل ثم لا تحل لها عقد حتى اقدم المدينة  
وقال اللهم ان ابراهيم عليه الصلوة والسلام حرم مكة فجعلها حراما واني حرمت المدينة حراما ما بين ما رزيتها ان لا يهاق فيها دم ولا يحمل فيها سلاح لقتال ولا يخطب فيها بشرة  
الا لعف اللهم بارك لنا في مدینتنا اللهم بارك لنا في صاعنا اللهم بارك لنا في ما رزينا من ارضك لنا في مدینتنا  
اللهم اجعل مع البركة بركتين والذي نفسي بيده ما من المدينة شعب لا نقب الاعلى ملكا من يحرسها حتى تقدر موااليها ثم قال للناس رحلوا فانزلنا المدينة  
فوالذي غولف به او يحلف به شك من حماد وضعنا رجلا لنا حين دخلنا المدينة حتى غار علينا بنو عبد الله بن غطفان وما يحيمهم قبل ذلك شئ وحدثنا زهير بن حرب قال  
نا اسمعيل بن عتيق عن علي بن المبارك قال نا يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو سعيد مولى المهري عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لنا في  
مدنا وصاعنا واجعل مع البركة بركتين وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا عبد الله بن موسى قال نا شيبان قال وحدثني اسحاق بن منصور قال نا عبد الصمد  
قال نا حرب يعني ابن شاذان كلاهما عن يحيى بن ابي كثير عن الاسناد مثله وحدثنا قتيبة بن سعيد قال نا ليث عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي سعيد مولى المهري انه جاء  
ابا سعيد الخدري ليالى الحجة فاستشاره في الجلاء عن المدينة وشكى اليه اسعارها وكثرة عياله واخبره ان لا صبر له على جهد المدينة ولا واثمها فقال له ويحك لا امر لك  
بن لك اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصبر احد على الاثام فيموت الا كنت له شفيعا او شهيدا يوم القيامة اذا كان مسلما وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة  
وحدثنا عبد الله بن غير وابو كريب جميعا عن ابي اسامة واللفظ لا يكره ابن غير قال نا ابو اسامة عن الوليد بن كثير قال حدثني سعيد بن عبد الرحمن بن ابي سعيد الخدري  
ان عبد الرحمن حدثه عن ابيه ابي سعيد انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني حرمت ما بين لابتي المدينة كما حرم ابراهيم مكة قال ثم كان ابو سعيد ياخذ قال  
ابو بكر بن ابي شيبة قال نا يحيى بن ابي كثير عن ابي شيبة قال نا علي بن مسهر عن الشيباني عن يسير بن عمر عن سهل بن حنيف قال  
اهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيننا الى المدينة فقال انها حرام من وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا عبد الله بن هشام عن عاصم قال نا من المدينة  
وهي وبينة فاشتكى ابو بكر واشتكى بلال فلما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوى اصحابه قال اللهم حبب الدنيا للمدينة كما حببت مكة واشد وصحبا واباؤنا في عيها  
ومدنا وحول حياها الى المحجة وحدثنا ابو كريب قال نا ابو اسامة وابن نمير عن هشام بن عروة عن الاسناد نحوه وحدثنا زهير بن حرب قال نا عثمان بن عمر  
قال اخبرني عيسى بن حفص بن عاصم قال نا افع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صبر على الاثام كنت له شفيعا او شهيدا يوم القيامة

وقوله فاروت ان انقل عيالي الى بعض الريف قال اهل اللغة الريف بكسر الراء هو الارض التي فيها زرع وتصيب جمع ريف يقال اريفنا صرا الى الريف دارفت الارض خضت فحي بقوله  
وان عيالتنا تكون ما نأمن عليهم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا الذي يبلغ من حديثكم ما ادرى كيف قال والذي احلف به ووالذي نفسي بيده لقد هممت وان شئتم لا ادرى ايها قال الامر بناتقن ترحل ثم لا تحل لها عقد حتى اقدم المدينة  
عقد حتى اقدم المدينة معناه اهل السير لا اهل عن راحتي عقد من عقد حملها وحملها حتى اهل المدينة لمبا في الاسراع الى المدينة وقوله صلى الله عليه وسلم واني حرمت المدينة حراما ما بين ما رزيتها ان لا يهاق فيها دم ولا يحمل فيها سلاح لقتال ولا يخطب فيها بشرة  
بهمزة بعد الميم وبكسر الزاي وهو اجل قيل المصنف بين الحملين ونحوه والاول هو الصواب بهنا ومعناه ما بين جليلها كما سبق في حديث انس وغيره والاعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا يخطب فيها بشرة) الالف هو بارك  
اللام وهو مصدر علف علفا واما العلف لفتح اللام فاسم شيش والتين الشيع ونحوه وفيه جواز اخذ اوراق الشجر لعلف هو الماد بها بخلاف خط الاغصان وقطعها فانه حرام (قوله صلى الله عليه وسلم ما بين المدينة  
شعب لا نقب الاعلى ملكا من يحرسها حتى تقدر موااليها) فيه بيان فضيلة المدينة وحراستها في زمنه صلى الله عليه وسلم وكثرة احواس استيعابهم الشبان ياد في الكرامة لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال اهل اللغة الشعب بكسر الشين هو الغزوة النافذة بين الحملين قال ابن السكيت هو الطريق في الجبل والنقب بفتح النون على الشهر وحكي القاضي ضمه اليضا وهو مثل الشعب قيل هو الطريق في الجبل قال  
الاخفش انقلب المدينة طرقها ونجا بها (قوله ما وضعنا رجلا لنا حين دخلنا المدينة حتى غار علينا بنو عبد الله بن غطفان) فيهم قبل ذلك شئ (سعداه ان المدينة في حال غيبتهم عنها كانت  
محمية محرومة كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم حتى ان بني عبد الله بن غطفان اغاروا عليها حين قدما ولم يكن قبل ذلك يمنعهم من الاغارة عليها مانع ظاهري ولا كان لهم عدد يجهزهم يشتغلون  
به بل سبب منعهم قبل قدومنا حراسة الملكة كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم قال اهل اللغة يقال لاج الشرب واجت الحرب ولما جها الناس اى تحركت وحركوا ورجعت  
زيدا حركته لاجركه ثانيا واما قوله بنو عبد الله فمكة واقعة في بعض النسخ عبد الله بفتح العين بكسر الهمزة في اكثرها بعيد البضم العين مصغرا والاول هو الصواب بلا خلاف بين اهل هذا الفن  
قال القاضي عياض حدثنا بكبر ابو محمد اخشى عن الطبري عن الفارسي بنو عبد الله على الصواب قال وقع عند شيبان في نسخ مسلم من طريق ابن مامان ومن طريق الجبلودي بنو  
عبد الله مصغرا وهو خطأ قال وكان يقال لهم في الجبالية بنو عبد الغزي فسماهم النبي صلى الله عليه وسلم بنو عبد الله فسمتهم العرب بنو عبد الله التحويل اسمهم والاعلم (قوله جازا ابا سعيد  
الحذري ليالى الحجة) يعني الفتنة الشهوة التي نهبت فيها المدينة سنة ثلاث وسنتين (قوله فاستشارني الجلاء) هو بفتح الجيم والمد وهو الفارسين بلدا الى غيره (قوله صلى الله عليه وسلم  
في المدينة انها حرام) من فيه دلالة لمذهب الجهموني في تحريم صيد الشجر وقد سبق في المسئلة (قوله لها قدما المدينة) هي بهمزة ممدودة يعني ذات ديار والمد والقصر هو الموت الذريع هذا  
اصلا ويطلق ايضا على الارض الوعرة التي تكثر بها الامراض لا سيما للغزاة الذين ليسوا استوطنوها قال قيل كيف قدما على الوباري في الحديث الاخر في الصحيح النهي عن القدوم عليه فاجاب من جهين  
ذكرهما القاضي اصدى ان هذا القدوم كان قبل النهي لان النهي كان في المدينة بعد استيطانها واثنان ان المنهي عنه هو القدوم على الوباري الذريع والطاعون واما هذا الذي كان في المدينة  
فانما كان وخما يرض بسبب كثير من الغزاة والاعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وحول حياها الى المحجة) قال الخطابي وغيره كان ساكنوا المحجة في ذلك الوقت يهودا فقيه وبليل  
للدعاء على الكفار بالامراض والاستقام والهداك وفيه الدعاء للمسلمين بالصحة وطيب بلادهم والبركة فيها وكشف الضر والشدة عنهم وبزاد مذهب العلماء كافة قال القاضي وبذلك خلافا  
قول بعض المتصوفة ان الدعاء قدوم في التوكل والرضا وان يغبى تركه وظل قول المعتزلة انه لا فائدة في الدعاء مع سبق القدر ومذهب العلماء كافة ان الدعاء عبادة مستقلة ولا يتجرب منه الا ما سبق بالقدر والاعلم

نا

نا

نا

نا

نا

نا









بَابُ فَضْلِ مَا يَنْبَغِي قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَدَأَ فَضْلًا مَوْضِعَ مَذْهَبٍ بَابُ فَضْلِ أَحَدِ بَابُ فَضْلِ الصَّلَاةِ بِمَجْمُوعِهَا وَمَا يَنْبَغِي قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَدَأَ فَضْلًا مَوْضِعَ مَذْهَبٍ بَابُ فَضْلِ مَا يَنْبَغِي قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَدَأَ فَضْلًا مَوْضِعَ مَذْهَبٍ

الخبر ويقدرونها فأولئك قد علموا بذلك ليلوغهم الخبر  
ومع ذلك فأرقوها فكيف يصح لو علموا بذلك لما فارقوها قلت  
يمكن دفعه بأن المراد لو علموا بذلك عيانا وليس الخبر كالمرآة ١٩  
يقال هو من تنزيل العالم الذي لا يعمل بعلمه بمنزلة الجاهل

حدثنا محمد بن المثنى وابن ابى عمير جميعا عن الثقفى قال ابن المثنى ناعبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد يقول سألت ابا صالح هل سمعت ابا هريرة ينكر فضل الصلوة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا ولكن اخبرني عبد الله بن ابراهيم بن قارظ انه سمع ابا هريرة يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوة في مسجد في هذه الايام من الف صلوة او كالف صلوة فيما سواه من المساجد لان يكون المسجد الحرام **وحديث** زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد ومحمد بن حاتم قالوا نأخيه القطن عن يحيى بن سعيد عن الاسناد **وحديث** زهير بن حرب ومحمد بن المثنى قالان نأخيه وهو القطن عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوة في مسجد من الف صلوة فيما سواه من المساجد الحرام **وحديث** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا بن نعيم وابو اسامة قال حدثنا ابن عمر قال نا بن ابي عمير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بمثله **وحديث** ابن ابي عمير قال نا عبد الرزاق قال نا عمر بن ابيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله **وحديث** ثقات بن سعيد ومحمد بن ربح جميعا عن الليث بن سعد قال قتيبة نا ليعث بن نافع عن ابراهيم بن عبد الله بن مبرور عن ابن عباس نا انه قال ان امرأة اشتكت شكوى فقلت ان شفا في الله لا يخرج من بيت المقدس فبرأت ثم تجئ تحت ثريد الخروج فجلون ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عليها فاخبرتها ذلك فقالت اجلسي فلي فاصنع وصل في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيه افضل من الف صلوة فيما سواه من المساجد **وحديث** الكعبة **وحديث** عمر الناقض وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة قال عمر نا سفيان عن الزهري عن سعيد عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى ههنا ومسجد الحرام ومسجد لا قطعه **وحديث** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا عبد الله بن عمر عن الزهري عن الاسناد وغيره قال تشد الرحال الى ثلاثة مساجد **وحديث** هرون بن سعيد نا ابي قال نا ابن وهب قال حدثني عبد الحميد بن جعفر ان عمر نا بن ابي اسحق نا سليمان الاغبر نا انه سمع ابا هريرة نا يخرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نا ياسا نا ثلاثة مساجد مسجد الكعبة ومسجد ومسجد يديا **وحديث** محمد بن حاتم قال نا يحيى بن سعيد عن حميد الخراط قال سمعت ابا سلمة بن عبد الرحمن قال نا بن ابي سعيد الخدري قال قلت له كيف سمعت اباك في كوفي المسجد المنعاش على التقوى قال قال ابي دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت بعض نسائه فقلت يا رسول الله اتى المسجد من الذي اتيت على التقوى قال فاخذ كفنا من حصباء فضرب به الارض ثم قال هو مسجدكم هذا المسجد المدينة قال فقلت اشهد اني سمعت اباك هكذا يذكر **وحديث** ابو بكر بن ابي شيبة وسعيد بن عمر والا شعثة قال سعيد انا وقال ابو بكر نا حاتم بن اسمعيل عن حميد عن ابي سلمة عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله ولم ينكر عبد الرحمن بن ابي سعيد في الاسناد

عليه صلواتنا نصل في مسجد المدينة صلوة لم تجز عنهما وهذا الاختلاف فيه والاعلم واعلم ان هذه الفضيلة تخص مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان في زمانه دون ما زيد فيه بعد منتهى ان يخص المصلى على ذلك ويظن لما ذكرته وقد ثبت على في كتاب الناسك والاعلم **(قوله)** وحدثنا قتيبة بن سعيد عن محمد بن ربح جميعا عن الليث بن سعد قال قتيبة نا ليعث بن نافع عن ابراهيم بن عبد الله بن مبرور عن ابن عباس نا انه قال ان امرأة اشتكت شكوى فقلت ان شفا في الله لا يخرج من بيت المقدس فبرأت ثم تجئ تحت ثريد الخروج فجلون ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عليها فاخبرتها ذلك فقالت اجلسي فلي فاصنع وصل في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيه افضل من الف صلوة فيما سواه من المساجد **وحديث** الكعبة **وحديث** عمر الناقض وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة قال عمر نا سفيان عن الزهري عن سعيد عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى ههنا ومسجد الحرام ومسجد لا قطعه **وحديث** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا عبد الله بن عمر عن الزهري عن الاسناد وغيره قال تشد الرحال الى ثلاثة مساجد **وحديث** هرون بن سعيد نا ابي قال نا ابن وهب قال حدثني عبد الحميد بن جعفر ان عمر نا بن ابي اسحق نا سليمان الاغبر نا انه سمع ابا هريرة نا يخرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نا ياسا نا ثلاثة مساجد مسجد الكعبة ومسجد ومسجد يديا **وحديث** محمد بن حاتم قال نا يحيى بن سعيد عن حميد الخراط قال سمعت ابا سلمة بن عبد الرحمن قال نا بن ابي سعيد الخدري قال قلت له كيف سمعت اباك في كوفي المسجد المنعاش على التقوى قال قال ابي دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت بعض نسائه فقلت يا رسول الله اتى المسجد من الذي اتيت على التقوى قال فاخذ كفنا من حصباء فضرب به الارض ثم قال هو مسجدكم هذا المسجد المدينة قال فقلت اشهد اني سمعت اباك هكذا يذكر **وحديث** ابو بكر بن ابي شيبة وسعيد بن عمر والا شعثة قال سعيد انا وقال ابو بكر نا حاتم بن اسمعيل عن حميد عن ابي سلمة عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله ولم ينكر عبد الرحمن بن ابي سعيد في الاسناد

عليه صلواتنا نصل في مسجد المدينة صلوة لم تجز عنهما وهذا الاختلاف فيه والاعلم واعلم ان هذه الفضيلة تخص مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كان في زمانه دون ما زيد فيه بعد منتهى ان يخص المصلى على ذلك ويظن لما ذكرته وقد ثبت على في كتاب الناسك والاعلم **(قوله)** وحدثنا قتيبة بن سعيد عن محمد بن ربح جميعا عن الليث بن سعد قال قتيبة نا ليعث بن نافع عن ابراهيم بن عبد الله بن مبرور عن ابن عباس نا انه قال ان امرأة اشتكت شكوى فقلت ان شفا في الله لا يخرج من بيت المقدس فبرأت ثم تجئ تحت ثريد الخروج فجلون ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عليها فاخبرتها ذلك فقالت اجلسي فلي فاصنع وصل في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيه افضل من الف صلوة فيما سواه من المساجد **وحديث** الكعبة **وحديث** عمر الناقض وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة قال عمر نا سفيان عن الزهري عن سعيد عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى ههنا ومسجد الحرام ومسجد لا قطعه **وحديث** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا عبد الله بن عمر عن الزهري عن الاسناد وغيره قال تشد الرحال الى ثلاثة مساجد **وحديث** هرون بن سعيد نا ابي قال نا ابن وهب قال حدثني عبد الحميد بن جعفر ان عمر نا بن ابي اسحق نا سليمان الاغبر نا انه سمع ابا هريرة نا يخرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نا ياسا نا ثلاثة مساجد مسجد الكعبة ومسجد ومسجد يديا **وحديث** محمد بن حاتم قال نا يحيى بن سعيد عن حميد الخراط قال سمعت ابا سلمة بن عبد الرحمن قال نا بن ابي سعيد الخدري قال قلت له كيف سمعت اباك في كوفي المسجد المنعاش على التقوى قال قال ابي دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت بعض نسائه فقلت يا رسول الله اتى المسجد من الذي اتيت على التقوى قال فاخذ كفنا من حصباء فضرب به الارض ثم قال هو مسجدكم هذا المسجد المدينة قال فقلت اشهد اني سمعت اباك هكذا يذكر **وحديث** ابو بكر بن ابي شيبة وسعيد بن عمر والا شعثة قال سعيد انا وقال ابو بكر نا حاتم بن اسمعيل عن حميد عن ابي سلمة عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله ولم ينكر عبد الرحمن بن ابي سعيد في الاسناد

ناشد بيان المسجد الذي اسس على التقوى وهو المسجد النبوي صلى الله عليه وسلم المدينة ناشد









لما كان يوم الجمعة

١٢٢ قوله فمن رغب عن سنننا أي اعرض عنها ورأى غير ما خيرا منها  
لا يشتغل بالعبادة والتخلي لها كما رأى الصحابة في الواقعة فهذا  
الحديث صريح في أن التأهل خير من التخلي للعبادة ولهذا قال إبي  
دلالة الحديث على أن النكاح أفضل من التخلي للعبادة مسلمة لأن





٣  
٥  
١٩

باب تحريم المحرم بن المرأة وعندها خالها في النكاح

فجعلت تنظر فتزني المحرم من صاحب و تزي برد صاحب احسن من بردى فامرني نفسها ساعة ثم انتارتني على صاحب فكني معناه انما امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفراقه من قبل  
 عمر الناقور وابن غير قالنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن الربيع بن سبرة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن نكاح المتعة **وحدثننا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا ابراهيم**  
 عن معمر بن الزهري عن الربيع بن سبرة عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم الفتح عن متعة النساء **وحدثننا حسن الجواليقي** وعبد بن حميد عن يعقوب بن ابراهيم  
 ابن سعد قال نا ابي عن الحسن قال نا ابن شهاب عن الربيع بن سبرة الجوهري عن ابيه انه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة زمان الفتح متعة النساء وان ابها كان متعة ببرد  
 امرين **وحدثننا** حمله بن يحيى قال نا ابن وهب قال اخبرني يونس قال ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير ان عبد الله بن الزبير قام بعهدة فقال ان ناسا اعصى الله قلوبهم  
 كما اعصى ابصارهم يغتفون بالمتعة يعرض رجل فناداه فقال انك تجلث جاف فلعره لقد كانت المتعة تفعل في عبد الله فامر المتقين بريد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له  
 ابن الزبير فخر ببنفسك فلو له لئن فعلتها لارحمك باحجارك قال ابن شهاب فاخبرني خالد بن المهاجر بن سيف الله انه بيها هو جالس عند رجل جاءه رجل فاستفتاه في  
 المتعة فامر بما فقال له ابن ابي عمرة الانصاري مهلا قال ما هي والله لقد فعلت في عبد الله فامر المتقين قال ابن ابي عمرة انها كانت رخصة في اول الاسلام من اضطر اليها  
 كالميتة والدم وكحرم الخنزير ثم احكم الله الدين ونهى عنها قال ابن شهاب واخبرني ربيع بن سبرة الجوهري عن ابيه ان ابها قال قل كنت استمعت في عبد الله صلى الله عليه وسلم  
 امرأة من بني عامر ببردين امرين ثم نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المتعة قال ابن شهاب سمعت ربيع بن سبرة يحدث ذلك عمر بن عبد العزيز وانا جالس **وحدثننا** سمية  
 ابن شبيب قال نا الحسن بن اعيان قال نا معقل بن ابي عبد الله عن عمر بن عبد العزيز قال نا حنبل بن الربيع بن سبرة الجوهري عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة  
 وقال الا انها حرام من يومكم هذا الى يوم القيمة ومن كان اعطى شيئا فلا يأخذه **وحدثننا** يحيى بن يحيى قال قرأت على طالك عن ابن شهاب عن عبد الله والحسن ابنه عن  
 ابن علي عن ابيه ما عن علي بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر وعن اكل لحوم الحمير **والنسبة** **وحدثننا** عبد الله بن محمد بن اسماء  
 الضبع قال نا جويرية عن طالك هذا الاسناد وقال سمع علي بن ابي طالب يقول لقد انك رجل تاتى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث يحيى عن طالك **وحدثننا**  
 ابو بكر بن ابي شيبة وابن غير وزهير بن سب جميعا عن ابن عيينة قال نهى ناسفيا بن عيينة عن الزهري عن حسن وعبد الله ابنه عن محمد بن علي عن ابيه ما عن علي ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم نهى عن نكاح المتعة يوم خيبر وعن لحوم الحمير **والاهلية** **وحدثننا** محمد بن عبد الله بن غير قال نا ابي قال نا عبد الله عن ابن شهاب عن الحسن بن عبد  
 ابنه محمد بن علي عن ابيه ما عن علي انه سمع ابن عباس يلبس في متعة النساء فقال مهلا يا ابن عباس فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها يوم خيبر وعن لحوم  
 الحمير **والنسبة** **وحدثننا** ابو الطاهر وحمله قال نا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن الحسن وعبد الله بن محمد بن علي بن ابي طالب عن ابيه ما سمع  
 علي بن ابي طالب يقول نا ابن عباس نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن متعة النساء يوم خيبر وعن اكل لحوم الحمير **والنسبة** **وحدثننا** عبد الله بن مسلمة القعنبي قال نا  
 طالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالها **وحدثننا** محمد بن ربحر بن المهاجر  
 قال نا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي هريرة عن ابن هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اربع نسوة ان يجمع بينهن المرأة وعمتها والمرأة وخالها **وحدثننا**  
 عبد الله بن مسلمة بن قعنب قال نا عبد الرحمن بن عبد العزيز قال ابن مسلمة مدني من الانصار من ولد ابي افاكة بن سهل بن حنيف عن ابن شهاب عن قبيصة بن  
 ذؤيب عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تنكح العمة على بنت الاخ ولا ابنة الاخت على الخالة

انهم كانوا يتنكحون الى عهد ابي بكر وعمر على انه لم يبلغهم النسخ كما سبق وفيه ان المهر الذي كان اعطى المستقر لها ولا يخل اخذ شي منه وان فارقه قبل الاصل لم يمس كما انه يستقر في النكاح لعروته المهر  
 المسمى بالوطي ولا يسقط منه شيء بالفرقة بعده **(قوله فامرني نفسها ساعة)** هو جملة مسودة اي شاورت نفسها واقررت في ذلك ومنه قوله تعالى ان الملا يا ترمون بك **(قوله ان ناسا اعصى الله قلوبهم كما اعصى ابصارهم يغتفون بالمتعة يعرض رجل)** يعني يعرض باين عباس **(قوله انك تجلث جاف)** الجلف بك الجرم قال ابن بكيت وغيره الجلف هو الجاني وفي هذا قيل انما جمع بينهما لتوكيدا  
 لاختلاف اللفظ **وحدثننا** يحيى بن يحيى قال نا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن الحسن وعبد الله بن محمد بن علي بن ابي طالب عن ابيه ما سمع  
 علي بن ابي طالب يقول نا ابن عباس نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن متعة النساء يوم خيبر وعن اكل لحوم الحمير **والنسبة** **وحدثننا** عبد الله بن مسلمة القعنبي قال نا  
 طالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالها **وحدثننا** محمد بن ربحر بن المهاجر  
 قال نا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي هريرة عن ابن هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اربع نسوة ان يجمع بينهن المرأة وعمتها والمرأة وخالها **وحدثننا**  
 عبد الله بن مسلمة بن قعنب قال نا عبد الرحمن بن عبد العزيز قال ابن مسلمة مدني من الانصار من ولد ابي افاكة بن سهل بن حنيف عن ابن شهاب عن قبيصة بن  
 ذؤيب عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تنكح العمة على بنت الاخ ولا ابنة الاخت على الخالة

انهم كانوا يتنكحون الى عهد ابي بكر وعمر على انه لم يبلغهم النسخ كما سبق وفيه ان المهر الذي كان اعطى المستقر لها ولا يخل اخذ شي منه وان فارقه قبل الاصل لم يمس كما انه يستقر في النكاح لعروته المهر  
 المسمى بالوطي ولا يسقط منه شيء بالفرقة بعده **(قوله فامرني نفسها ساعة)** هو جملة مسودة اي شاورت نفسها واقررت في ذلك ومنه قوله تعالى ان الملا يا ترمون بك **(قوله ان ناسا اعصى الله قلوبهم كما اعصى ابصارهم يغتفون بالمتعة يعرض رجل)** يعني يعرض باين عباس **(قوله انك تجلث جاف)** الجلف بك الجرم قال ابن بكيت وغيره الجلف هو الجاني وفي هذا قيل انما جمع بينهما لتوكيدا  
 لاختلاف اللفظ **وحدثننا** يحيى بن يحيى قال نا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن الحسن وعبد الله بن محمد بن علي بن ابي طالب عن ابيه ما سمع  
 علي بن ابي طالب يقول نا ابن عباس نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن متعة النساء يوم خيبر وعن اكل لحوم الحمير **والنسبة** **وحدثننا** عبد الله بن مسلمة القعنبي قال نا  
 طالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالها **وحدثننا** محمد بن ربحر بن المهاجر  
 قال نا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي هريرة عن ابن هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اربع نسوة ان يجمع بينهن المرأة وعمتها والمرأة وخالها **وحدثننا**  
 عبد الله بن مسلمة بن قعنب قال نا عبد الرحمن بن عبد العزيز قال ابن مسلمة مدني من الانصار من ولد ابي افاكة بن سهل بن حنيف عن ابن شهاب عن قبيصة بن  
 ذؤيب عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تنكح العمة على بنت الاخ ولا ابنة الاخت على الخالة

فنه قوله قرء عبد الله يا ايها الذين امنوا الخ هذا مبني على عدم بلوغ  
 الناصخ اياها كما ان ابن عباس روى وجا برأيه ما بلغهما الناسخ ايضا  
 وكذا من فعل المتعة في عهد ابي بكر وعمر والا فمقتضى القرآن والسنة  
 عدم جواز المتعة اما السنة فمما ذكره مسلم واما الكتاب فقوله  
 قوله تقبل في صورة شيطان اي في صفة شيطان في ايقاع الوسوسة  
 في الصدور واطلاق الصورة على الصفة شائع  
 قوله فاذا ابصر احدكم امراة فليات اهلها بتقدير المعطوف  
 اي وسوسمت فليات بفسرة الرواية الاتية

مَكُونِيَّة

٢٥٤ قولہ وان اباه كان متبع ببردین احمرین ای عرض هو ومن معه علیہا المتعۃ ببردین احمرین علی البدلیۃ لا علی الاجتماع فلا ینافی ما سبق واللہ تعالیٰ اعلم۔













































[illegible][illegible]

الثلاث محرمة ثم هذا الحديث يجوز ان يكون حين كان المحرم العشر  
او الخمس فلا ينافي كون الحكم بعد النسخ وهو الاطلاق الموافق لظاهر  
القرآن والله تعالى اعلم

قوله قلت لست لك بمخلية اسم فاعل من الاخلاء اى لست بمنفردة بك ولا مخلية من ضرورة -  
قوله لا تحرم المصة والمصتان تخصيص المصة والمصتين يجوز ان يكون لموافقة السؤال كما يقتضيه روايات الحديث فلا يدل على ان





**وحدثني** هناد بن السري قال نا ابا الاحوص عن اشعث بن ابي الشعثاء عن ابي عن مسروق قال قالت عائشة دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي رجل قاعد فاشتد ذلك عليه ورايت الغضب في وجهه قالت فقلت يا رسول الله انه اخي من الرضاة قالت فقال انظر اخوتك من الرضاة فانما الرضاة ممن الجماعة **وحدثنا** محمد بن المنهال عن ابي بشر قال نا محمد بن جعفر قال وحدثنا عبد الله بن معاذ قال حدثني ابي قال لا سمعنا نا شعبة **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع قال وحدثني زهير بن حرب قال نا عبد الرحمن بن مهدي جميعا عن سفيان قال وحدثنا عبد بن حميد قال نا حسين الجعفي عن زائدة قال سمعنا عن اشعث بن ابي الشعثاء نا اسنادا في الاحوص بمعنى حديثه غير انهم قالوا من الجماعة **وحدثنا** عبد الله بن عمر بن ميسرة القواريري قال نا يزيد بن زريع قال نا سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن صالح بن ابي الخليل عن ابي علقمة الهاشمي عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين بعث جيشا الى اوطاس فلحقوا واتفقوا عليهم فظفروا اعينهم واصابوا الهم سببا فكانت ناسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جوا من غشيان هن من اجل ازواجهن من المشركين فانزل الله عن وجل في ذلك والمحصنت من النساء الا ما ملكت ايما نكح اي فهن لكم حلال اذا انقضت عدتهن **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة **وحدثنا** محمد بن المنهال عن ابي بشر قال نا عبد الله بن مسعود عن ابي عن اشعث بن ابي الشعثاء نا اسنادا في الاحوص بمعنى حديثه غير انه قال الا ما ملكت ايما نكح منهن فحلال لكم ولم يذكر اذا انقضت عدتهن **وحدثنا** يحيى بن حبيب قال نا خالد يعني ابن الحارث قال نا شعبة عن قتادة يعني الاسناد نحوه **وحدثنا** يحيى بن حبيب الحارثي قال نا خالد يعني ابن الحارث قال نا شعبة عن قتادة يعني الاسناد نحوه **وحدثنا** محمد بن قتيبة بن سعيد قال نا ليث قال نا محمد بن ربح قال نا الليث عن ابن شهاب عن عروبة عن عائشة انها قالت اختصم سعد بن ابي وقاص وعبد بن زمعة في غلام فقال سعد هن ايا رسول الله ابن اخي عتبة بن ابي وقاص عهد الى انه ابنة انظر الى شبهه وقال عبد بن زمعة هن اخي يا رسول الله ولدت له فظفر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شبهه فرأى شبها بيبا بعتبة فقال هولاء يا عبد الولد للفراش وللعاهر الحجر

[illegible]

بِأَنَّ جَوَازَ طَيِّبِ الْمَسْمِيَةِ بَعْدَ الدَّسْتِ وَأَنَّ كَانَ لَهُ أَدْرَجُ أَنْفُسِهِ كَمَا فِي السُّبُحِ مِنْ أَبِي عَلَانٍ:

ثُمَّ نَبِيَّ الرَّبِّ الْوَلَسَ لِلْفَرَشِ وَتَوَقَّفَ الشَّهْرَا

الْحَارِثُ بْنُ

الْقَلْبِ

ثَلَاثَةَ

مِائَةٍ

منتهی الارب  
از کشتن یافتن  
دارشد و باشد  
له عامل آنکه بار

五

مطلقاً فضلاً عن مقابلة اطلاق النص وكيفي للجمهور ان يقول لا تترك  
الاطلاق النص الا بدليل ولا نسلم ان المنسوخ تلاوة دليل فلا بد لمن يدعي  
خلاف الاطلاق من اثبات انه دليل ودونه خطر القتاد ولا يخفى ان المنسوخ  
تلاوة لو كان دليلاً لوجب نقله ولم يقل احد بذلك وما في ما بقي في الحكم







فكان في بيت عائشة فجاءت زينب فمد يدها اليها فقالت هذه زينب فكف النبي صلى الله عليه وسلم يده ففقا ولتا حتى استغويتا وأقيمت الصلوة فمروا أبو بكر على ذلك فسمع صوتهما  
فقال أخرجهما يا رسول الله إلى الصلوة واحث في أفواههم التراب فخرجه النبي صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة الآن يقضه النبي صلى الله عليه وسلم صلوة فمضى أبو بكر فيفعل لي ويفعل  
فما يقضه النبي صلى الله عليه وسلم صلوته أتاها أبو بكر فقال لها قولوا لشد يدك وقال اتصنعين هذا **سحل ثنما** زهير بن حرب قال ناظر بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت ما رأيت  
امراة أحب إلى أن تكون في مسكنها من سودة بنت زمعة من امرأة فيها جدة قالت فلما أكرمت جعلت يومها من رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة قالت يا رسول الله قد جعلت  
يومى منك لعائشة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومين يومها ويوم سودة **وسحل ثنما** أبو بكر بن أبي شيبه قال ناظر بن عروة قال وحديثنا عن الناظر  
قال ناظر السواد بن عامر قال ناظر **سحل ثنما** محمد بن موسى قال ناظر بن محمد قال ناظر يك كلهم عن هشام بن عمار عن الأسناد ان سودة لما كبرت بمغنى حديث جرير  
وزاد في حديث شريك قالت وكانت أول امرأة تزوجها بعدى **وسحل ثنما** أبو بكر بن محمد بن العلاء قال ناظر أبو أسامة عن هشام بن عمار عن عائشة قالت كنت  
أغار على اللاتي وهن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول أوتهب المرأة نفسها فلما أنزل الله تعالى ترضي من تشاء منهم فتوى إليك من تشاء ومن ابتغيت ممن وثقت  
قالت قلت والله ما أرى ربك إلا يسارع لك في هو **وسحل ثنما** أبو بكر بن أبي شيبه قال ناظر بن سليمان عن هشام بن عمار عن عائشة أنها كانت تقول ما تسطيع  
امراة تهتب نفسها الرجل حتى أنزل الله ترضي من تشاء منهم وتؤوى إليك من تشاء فقلت ان ربك ليسارع لك في هو **وسحل ثنما** أسحاق بن إبراهيم وعبد بن حاتم  
قال محمد بن حاتم ناظر بن بكر قال أنا ابن جرير قال أخبرني عطاء قال حضرنا مع ابن عباس جنازة ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم بسرف فقال ابن عباس هذه  
زوج النبي صلى الله عليه وسلم فإذا رفعتم أنفسها فلا ترفعن عواولا تزلزلوا وارفقوا فإنه كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة فكان يقسم لثمان ولا يقسم لواحدة قال  
عطاء التمر لا يقسم لها بصقبة بنت محبي بن أخطب **سحل ثنما** محمد بن رافع وعبد بن حميد جميعا عن عبد الرزاق عن ابن جرير بهذا الإسناد وزاد قال عطاء كانت آخرهن  
موتاً ما أتت بالمدينة **سحل ثنما** زهير بن حرب وعمر بن الخطاب وعبيد الله بن سعيد قالوا أنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال أخبرني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي  
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تنكح المرأة لأربع لمالهها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك

بجملات ما اذا اتفقت من الاتيان الى مية لان عليها ضرر في الاتيان الى ضربتها وهذا التجمع كان برضا من وفيه لانه لا يأتي غير صاحبة النوبة في بيتنا بل ليس بل ذلك حرام عندنا الا الضرورة بل حضرها الموت او نحو من الضرورات واما مدبره الى زينب وقول عائشة فمذهبنا في ذلك ان لم يكن عمدا بل ظننا عارضة صاحبة النوبة لانه كان في الليل وليس في اليوم مصابيح قبل كان مثل هذا برضا من واكثر حتى استجبنا لنحو مجمعهم ثم ما يروونه من مقتضيات نعمتوا ومشاة فوق من سخط وهو احتياط الاصوات والارتفاعها ويقال ايضا صاحب بالصا وكذا هو في معظم الاصول وكذا نقله القاضي عن رواية الجمهور وفي بعض النسخ استخفا بشا رثله اى قالت الكلام الردي وفي بعضها استحيتان الاستحيا نقول لقاضي عن رواية بعضهم استحيتا بمثلثة ثم مشاة قال ومنه انه لم يكن تصحيحا فان كل واحدة حرمت في وجه الاخرى التراب وفي هذا الحديث ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من حسن الخلق وملاطفة الجميع وقد كبح الحنفية بقوله بمدبره ثم خرج الى الصلوة ولم يتوضأ ولا حجة فيه فانه لم يذكر انه لمس بلا حائل ولا يحصل مقصودهم حتى ثبت انه لمس بشرتنا بلا حائل ثم صلى ولم يتوضأ وليس في الحديث شيء من هذا وما قولنا احث في افواههن التراب فبالغة في زجرهن وقطع خصامهن وفيه فضيلة للابي بكر رضي الله عنه وثبتته ونظره في المصالح وفيه اشارة المفضل على صاحبه الفاضل بصلوته والله اعلم باب جواز هبتها نوبتها لغيرها (قوله عن عائشة رضي الله عنها ما رايت امرأة احب الي ان اكون في مسلاتنا من سورة بنت زمعة من امرأة ثيبا عدة) المسلاح بكسر المعجم بالخاء المعجمة هو الجلد ومعناه ان اكون انا هي وزمعة بفعل اليم وسكتا وقولها من امرأة قال القاضي من هنا للبيان واستفتاح الكلام ولم ترد عائشة عيب سورة بذلك بل وصفتها بقوة النفس ودودة القويحة وهي الحدة بكسر الحاء (قوله لما كتبت جعلت يومها من رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة) فيه جواز هبتها نوبتها لغيرها لانه حقها لكن يشترط رضا الزوج بذلك لان الاتفاق في الواسطة فلا يفوتها الا برضاها ولا يجوز ان تاخذ على هذه الهبة عوضا ويجوز ان تهبط للزوج فيجعل الزوج نوبتها لمن شاء وقيل يلزم تزويرها على الباقيات وتحويلها لابنته كالعدومة والا دلل اصح ولما هبته الرجوع متى شئت فخرج في المستقبل دون الماضي لان الهبات يرجع فيها ما لم يقبض منها ودون المقبوض وقولها جعلت يومها هي نوبتها وهي يوم دليله وقولها فكان يقسم لعائشة يومين يوما ويوم سورة معناه ان كان يكون عند عائشة في يومها ويكون عند ايضا في يوم سورة لانه لو الى لها اليومين والصح عند اصحابنا انه لا يجوز للمولاة للموهر بما لا يرضى الباقيات وجوزه بعض اصحابنا لغير رضا من وهو ضعيف (قوله ما رايت اول امرأة تزوجا بعدى) كذا ذكره مسلم من رواية يونس عن شريك انه صلى الله عليه وسلم تزوج عائشة قبل سورة وكذا ذكره ابو الحسن البصري عن الزهري وعن عبد الله بن محمد ابن عقيل ورؤي عقيل بن خالد عن الزهري انه تزوج سورة قبيل عائشة قال ابن حجر وغيره وقال قتادة وابي عبيدة قلت وقال ايضا محمد بن اسحق ومحمد بن سعد كاتب الواقدي وابن قتيبة وآخرون (قوله ما رايت اول امرأة تزوجا بعدى) هو بلغزقة من ارسي ومعناه تخفف عنك يوسف عليك في الامور ولهذا فكر (قوله عن عائشة قالت كنت غار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم واقول ادتهب المرأة نفسها فلما انزل الله تعالى ترجي من تشار منهم تؤذي لك من تشاء الى آخره) هذا من خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو زوج من حيث نفسها له ظاهر قال الله تعالى خالصه لك من دون المؤمنين اختلف العلماء في هذه الآية وهي قوله تعالى ترجي من تشار منهم تؤذي لك من تشاء الى آخره (قوله عن عائشة قالت كنت غار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم واقول ادتهب المرأة نفسها فلما انزل الله تعالى ترجي من تشار منهم تؤذي لك من تشاء الى آخره) هذا من خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو زوج من حيث نفسها له ظاهر قال الله تعالى خالصه لك من دون المؤمنين اختلف العلماء في هذه الآية وهي قوله تعالى ترجي من تشار منهم تؤذي لك من تشاء الى آخره (قوله عن عائشة قالت كنت غار على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم واقول ادتهب المرأة نفسها فلما انزل الله تعالى ترجي من تشار منهم تؤذي لك من تشاء الى آخره) هذا من خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو زوج من حيث نفسها له ظاهر قال الله تعالى خالصه لك من دون المؤمنين اختلف العلماء في هذه الآية وهي قوله تعالى ترجي من تشار منهم تؤذي لك من تشاء الى آخره

والا فقد علمت ان الله سبحانه اباح له هذا خاصة وان النساء معذرات  
ومشكورات في ذلك لعظيم بر كته صلى الله تعالى عليه وسلم وائى  
مازلة اشرف من القرب منه لاسيما مخالطة المحرم ومشابكة  
الاعضاء انتهى وقولها قلت والله ما ارى لك الخ كناية عن ترك ذلك

**قول** كنت اغار على اللاتي وهبن قال الطيبي اى اعيب عليهن لان  
من غار عاب ويدل عليه قولها اما تستحى ان تهب المرأة نفسها  
للرجل وهو هنا تقبيح وتنفير لئلا تهب النساء انفسهن له صلى الله تعالى  
عليه وسلم فيكثر النساء عنده قال القرطبي وسبب ذلك القول بغير





















[illegible]

عليهم الحكم على وفق ذلك واما ابن عباس فلعنه ما اطلع على المشاورة  
او على اطلاع عمر رضي الله تعالى عنه على ما اطلع عليه على انه ما نفى ذلك  
صريحا ايضا فهذه اسرار مضاء عمر رضي ذلك الحكم وموافقة الصحابة لعمر  
رضي الله تعالى عنه على الامضاء ان شاء الله تعالى والله تعالى اعلم





































[illegible]

عشرة اعانة المكاتب في كتابة التاسعة عشرة جواز تصرف المرأة



کانت  
بیعہ

البيع على هذا الشرط مع انه شرط مفسد للبيع وفيه من التعزير  
بالأثم والخديعة ما لا يخفى فقول هذا اللفظ غير صحيح وقيل معنى  
اشترط اظهرى حكم الولاء وان يكون لمن يعتق لا غير وقيل معنى  
لهو عليهم مثله في قوله تعالى وان اسألتهم فقل ان كل



